

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طريق الوصول إلى العلم المأمول لابن سعدي (كتب ابن تيمية)

٢ - الإيمان (القواعد ٣٣-١٧)

الشيخ/ خالد بن عثمان السبت

الحمد لله، والصلوة والسلام على من لا نبي بعده، وبعد:

اللهم اغفر لشيخنا، ولنا، وللحاضرين.

قال الشيخ عبد الرحمن السعدي -رحمه الله-:

ومن كتاب الإيمان لشيخ الإسلام:

ونحن نذكر ما يستفاد من كلام الله وكلام رسوله محمد -صلى الله عليه وسلم-، فيصل المؤمن إلى ذلك من نفس كلام الله، وكلام رسوله، فإن هذا هو المقصود، فلا نذكر اختلاف الناس ابتداء، بل نذكر من ذلك في ضمن بيان ما يستفاد من كلام الله وكلام رسوله ما يبين أن رد موارد النزاع إلى الله ورسوله خير وأحسن تأويلا؛ خير في الحال، وأحسن عاقبة في الدنيا والآخرة.

الحمد لله، والصلوة والسلام على رسول الله، أما بعد:

فهذه القواعد والضوابط والفوائد يذكرها شيخ الإسلام ابن تيمية -رحمه الله- في هذا الكتاب، وهو كتاب (الإيمان) والمقصود به هنا (الإيمان الكبير)؛ لأن شيخ الإسلام ابن تيمية -رحمه الله- له كتاب آخر يقال له: كتاب (الإيمان الأوسط).

ذكر فيه الشيخ -رحمه الله- الكلام على الإيمان عند أهل السنة، وبين حقيقته عند الإطلاق في كلام العرب، ومراد الشارع بذلك، وأن الإيمان ليس المراد به مجرد التصديق كما يزعمه أو يظنه بعضهم أن ذلك هو المراد في لغة العرب، وذكر نحو سبعة فروق في اللغة بين الإيمان والتصديق، يعني يقول: إن الإيمان في اللغة ليس معناه التصديق، وإنما هو تصديق خاص، وأصل في هذه المسألة، وتتكلم على حقيقة الإيمان، ورد على الطوائف المخالفة في ذلك.

وتكلم بكلام قوي متين على من يدعى أن الإنسان يكون مؤمناً ولو صدر منه أفعال من الكفر كإهانة المصحف ونحو ذلك من التصرفات التي يخرج بها من الإسلام، رد على أولئك الذين يزعمون أنه لا يكون كافراً إلا إذا اعتقد جواز ذلك، وأن هذا نوع من الإرجاء، بل تكلم بكلام أشد على هؤلاء، ويراجع في محله من هذا الكتاب. والفائدة التي ذكرها هنا، وهي الفائدة الأولى من هذا الكتاب مما انتقاها الشيخ عبد الرحمن -رحمه الله- هي تتعلق بمسألة التأصيل، فإن التأصيل في العلم هو أن تذكر الأصول، والأصول الكبار: أعظم الأصول هي دلائل الكتاب والسنة، وما يرجع إليهما من الإجماع والقياس، وما إلى ذلك، إضافة إلى بناء المسائل على القواعد، المسائل العلمية والعملية تبني على قواعدها الأصولية والفقهية، وهذه هي حقيقة التأصيل.

فإذا قلت: هذا كتاب مؤصل، هذا درس مؤصل يعني يذكر الأصول، يبني على الأصول، هذا الدرس يؤصل لطالب العلم، هذا الكتاب يؤصل، هذه المحاضرة توصل، هذا بحث يؤصل، أو مؤصل أو نحو ذلك، وهذا هو

المراد، لكن لو أن أحداً تكلم في مسألة من المسائل العلمية كمسألة الإيمان مثلاً، تكلم عليها بطريقة أخرى، جعل ينقل أقوال أهل العلم، قال فلان، قال الحافظ ابن القيم، قال شيخ الإسلام، قال ابن رجب، قال الذهبي، قال فلان، وينقل أقوالهم، هل هذا الكتاب يعتبر مؤصلاً؟ هل يقال: هذه طريقة تأصيلية في العلم؟
الجواب: لا.

هل الطريقة مفيدة؟

الجواب: نعم هي مفيدة، ولكنها ليست مؤصلة؛ لأنها لا تعتمد على الأصول، لا تبني على الأصول، فهذا مراد الشيخ -رحمه الله.

هنا يقول: نحن نذكر ما يستفاد من كلام الله وكلام رسوله محمد -صلى الله عليه وسلم-، فيصل المؤمن إلى ذلك من نفس كلام الله وكلام رسوله، يعني الإيمان إذا أطلق ما المراد به؟

اختلت الطوائف في ذلك، وهل العمل داخل في مسمى الإيمان أو لا؟ فنقول: نرجع إلى نصوص الكتاب والسنة، ونستقرئ ذلك، ثم يتبيّن لنا بعد ذلك مراد الله، ومراد رسوله -صلى الله عليه وسلم.

يقول: فلا نذكر اختلاف الناس ابتداء، بل نذكر من ذلك في ضمن بيان ما يستفاد من كلام الله وكلام رسوله ما يبيّن أن رد موارد النزاع إلى الله ورسوله خير وأحسن تأويلاً، فإذا أردت أن تتحرج على أحد لا تحتاج بأن فلاناً أفتى بکذا، أو أن فلاناً يقول کذا، أو قال فلان کذا أو نحو ذلك، وإنما قال الله قال رسوله، وما يرجع إلى ذلك من الإجماع والأدلة المعتبرة عند أهل العلم، مستصحباً مع ذلك فهم السلف الصالح -رضي الله عنهم- للنصوص، أما أقوال الناس فلا عبرة بها إن خالفت كلام الله وكلام رسوله -صلى الله عليه وسلم.

قال -رحمه الله-: اسم الإيمان تارة يذكر مفرداً غير مقرون بغيره فيدخل فيه الإسلام والأعمال الصالحة، وتارة يقرن بالإسلام أو بالعمل الصالح أو بالذين أتوا العلم فيكون الإيمان اسمًا لما في القلب، وما قرّن معه اسمًا للشريعة الظاهرة، ثم إنّ نفي الإيمان عند عدمها دل على أنها واجبة؛ لأنها لا تنفي إلا لنفي بعض واجباته، وإن ذكر فضل إيمان صاحبها ولم ينفِ إيمانه دل على أنها مستحبة.

هذه طريقة أيضاً فيما ذكر من التأصيل، فهو يستقرئ هذه الموارد في الكتاب والسنة، حينما يستعمل لفظ الإيمان في الكتاب والسنة، كيف جاء مطلقاً مفرداً؟ وكيف جاء مقيداً، أو جاء مقروناً بغيره، حتى يتبيّن المراد، فيقول: إنه تارة يذكر مفرداً غير مقرون بغيره فيدخل فيه الإسلام والأعمال الصالحة، مثلاً الله -عز وجل- لما يمدح المؤمنين، أو يقول: **{إِنَّمَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا}** [آل عمران: ٥٧] أو نحو ذلك، فإنه يدخل فيه إسلام الظاهر مع إسلام الباطن، يعني انقياد الباطن الذي هو الإقرار والتصديق الانقيادي، إذ عان القلب الذي هو إيمان القلب، ويدخل فيه أيضاً استسلام الجوارح، ويدخل فيه الأعمال الصالحة، هذا إذا أطلق، وإذا جاء مقروناً مع غيره -إذا قرّن مع الإسلام- فإن الإيمان يكون بمعنى إقرار الباطن، وانقياد الباطن، وما يقال له: التصديق الانقيادي، ويكون الإسلام بمعنى إسلام الظاهر، إذا ذكر مع الأعمال الصالحة، **{الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ}** [آل عمران: ٥٧] آمنوا بمعنى: صدقوا وأذعنوا وأقرروا وانقادوا بقلوبهم، وعملوا الصالحات بقلوبهم وجوارحهم، تارة يقرن بالإسلام أو بالعمل الصالح؛ ولهذا يقال: إذا اجتمعا في اللفظ -الإسلام والإيمان- افترقا في المعنى، كان

الإسلام له معنى والإيمان له معنى، وإذا افترقا في اللفظ -يعني ذكر الإيمان وحده، أو الإسلام وحده- اجتمعا في المعنى، فإذا ذكر الإسلام دخل فيه الإيمان، وإذا ذكر الإيمان دخل فيه الإسلام.

قال: أو بالذين أتوا العلم، **{يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أَوْتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ}** [المجادلة: ١١] فدل على أن هذه مرتبة أعلى من مرتبة عامة المؤمنين، فهنا يكون الإيمان بمعنى ما في القلب، وما زاد عليه يتصل بالقدر الزائد في الجوارح، أو في القلب أيضاً، لأن القلب له أعمال، الخوف، والرجاء، والمحبة، والتوكيل، وما إلى ذلك، كل ذلك من عمل القلب، وهو قدر زائد على التصديق الانقيادي والإقرار، ولهذا يقال: إن الإيمان -كما سيأتي- هو قول القلب وعمل القلب، مع قول اللسان وعمل اللسان والجوارح، فقول القلب هو التصديق الانقيادي، بمعنى الإقرار والإذعان، وعمل القلب ما زاد على هذا القدر من الاعمال القلبية كالمحبة، والرجاء، والخوف، والصبر، والرضا، والتوكيل، وما شابه، فهذا عمل القلب.

قال: فيكون الإيمان اسمًا لما في القلب، وما قرر معه اسمًا للشريعة الظاهرة، ثم إن نفي الإيمان عند عدمها دل على أنها واجبة؛ لأنه لا تُنفي إلا لشيء بعض واجباته، يعني إذا قيل: لا إيمان لمن لاأمانة له، فالأسأل في النفي أن يتوجه إلى الذات.

((لا صلاة بحضررة طعام))^(١)، الذات موجودة، نراه يركع ويسجد، فإذا وجدت الذات -الهيئة- فإنه يتوجه بعد ذلك إلى الصحة.

لمّا نقول: لا رجل في الدار، هذا يتوجه إلى نفي الذات.
لكن ((لا صلاة بحضررة طعام)) مثلاً فالذات موجودة، فيتوجه إلى الصحة، فإذا دل دليل على الصحة توجه إلى الكمال المستحب؛ لأن الكمال نوعان: كمال واجب، وكمال مستحب.

فبعضهم يقول: هذا لنفي الكمال، وال الصحيح أن يفصل؛ لأن الكمال منه ما هو واجب، ومنه ما هو مستحب.
فهنا إذا جاء نفي الإيمان لانتفاء بعض الأعمال، ((لا إيمان لمن لاأمانة له))^(٢)، فإن الإيمان إن دل دليل على وجوده وصحته، يعني بمعنى أن صاحبه لم يخرج من مطلق الإيمان، وأن أصل الإيمان ثابت، فإن ذلك يدل على أنه ترك واجباً من واجبات الإيمان.

والنبي -صلى الله عليه وسلم- أخبر أن الإيمان بضع وسبعين أو بضع وستون شعبة، أعلاها شهادة ألا إله إلا الله، وأدنىها إماتة الأذى عن الطريق، والحياء شعبة من الإيمان^(٣)، فإذا قيل مثلاً: ((والله لا يؤمن، والله لا يؤمن، والله لا يؤمن))، قيل: من يا رسول الله؟ قال: ((من لا يأمن جاره بوائقه))^(٤).

فهذا الذي لا يأمن جاره بوائقه دل على أنه وقع في أمر محرم، وأنه ينقص من إيمانه الواجب.

١ - أخرجه مسلم، كتاب المساجد وموضع الصلاة، باب لا صلاة بحضررة طعام ولا وهو يدافعه الأخبتان، برقم (٥٦٠).

٢ - أخرجه أحمد في المسند، برقم (١٢٣٨٣)، وقال محققوه: "حديث حسن"، وصححه الألباني في صحيح الجامع، برقم (٧١٧٩).

٣ - أخرجه مسلم، كتاب الإيمان، باب شعب الإيمان، برقم (٣٥).

٤ - أخرجه البخاري، كتاب الأدب، باب إثم من لا يأمن جاره بوائقه، برقم (٦٠١٦)، ومسلم، كتاب الإيمان، باب بيان تحريم إيذاء الجار، برقم (٤٦).

هذا في فعل المحرمات، وفي ترك الواجبات ((لا إيمان لمن لا أمانة له))، فدل على أن الأمانة واجبة. وأن من انتقت عنه الأمانة فإنه يكون قد نقص من إيمانه الواجب فيكون مستحقاً للوعيد، إلا أن يرحمه الله -عز وجل-، أو يحصل له شيء من موانع العقوبة.

يقول: لأنه لا تُنفي إلا لنفي بعض واجباته، وإن ذكر فضل إيمان صاحبها، ولم يُنفِ إيمانه دل على أنها مستحبة، ذكر فضل إيمان صاحبها ولم تُنفِ، فهذا يكون من الكمال المستحب، مثل: ((مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن كمثل الأترجة طعمها طيب، وريحها طيب، ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن كمثل التمرة طعمها طيب، ولا ريح لها))^(٥).

هذه القاعدة هي ملخصة، وشيخ الإسلام -رحمه الله- ذكر دلائل من الكتاب والسنة على هذه الأمور تراجعاً في محلها، والفروقات البسيطة سواء في النسخة الخطية، أو في الأصل الذي نقل منه الشيخ كتاب الإيمان لا ذكر لها إن لم تكن مؤثرة حتى لا تشغله الوقت بذلك.

قال -رحمه الله-: {إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِ الْعُلَمَاءِ} [فاطر: ٢٨] والخشية أبداً متضمنة للرجاء، ولو لا ذلك ل كانت قتوطاً، كما أن الرجاء يستلزم الخوف، ولو لا ذلك لكان أمناً، فأهل الخوف لله والرجاء له هم أهل العلم الذين مدحهم الله.

هذا قوله: **{إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِ الْغَلَامَاءُ}** [فاطر: ٢٨]، "إنما" هذه تدل على الحصر، يعني لا يخشى إلا عالم^(٦)، كما يقول شيخ الإسلام ابن تيمية -رحمه الله-، تدل عليه أيضاً الآية، فأخبر أن كل من خشي الله فهو عالم، كما قال في الآية الأخرى: **{أَمَّنْ هُوَ قَاتِنُ آنَاءِ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَخْذُرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ هُنَّ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ}** [الزمر: ٩]، فدل ذلك على أن أهل العلم هم أهل الخشية، وأن الذي لا يخشى الله لا يكون عالماً، ولهذا فسر ابن مسعود -رضي الله عنه- وغيره ذلك بالخشية.

وقال الله -عز وجل-: **{مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَّالَةٍ}** [الأنعام:٥٤]، فكل من عصى الله -عز وجل- فهو جاهل.

فهنا يقول: **والخشية أبداً متضمنة للرجاء**.

الخشية هي: خوف خاص، الخوف على مراتب، كما أن المحبة على مراتب، فالخوف مع العلم يقال له: خشية. فهنا يقول: **{إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الظَّمَاءُ}** [فاطر: ٢٨]، يقول: والخشية أبداً متضمنة للرجاء، ولو لا ذلك كانت قتوطاً، يعني لو وجد الخوف من غير رجاء لكان قتوطاً، ولذلك لا بد من اجتماع الخوف والرجاء، فهما كالحانحين للطائير لا بطرير إلا بهما.

قال: كما أن الرجاء يستلزم الخوف ولو لا ذلك لكان أمّا، بمعنى أن يحصل شيء من الإدلال على الله -عز وجل- والجرأة عليه، إذا كان الرجاء مجرداً من الخوف.
وهكذا المحبة إذا كانت مجرد من الخوف، فيكون الإنسان آمناً من عقاب الله -عز وجل- فلا يخافه.

٥ - أخرجه البخاري، كتاب فضائل القرآن، باب فضل القرآن على سائر الكلام، برقم (٥٠٢٠)، ومسلم، كتاب صلاة المسافرين وقصورها، باب فضيلة حافظ القرآن، برقم (٧٩٧).

٦ - مجموع الفتاوى (٢١ / ٧).

فأهل الخوف من الله والرجاء له هم أهل العلم الذين مدحهم الله -عز وجل.

قال -رحمه الله-: لما ذكر قولهم في العقل أنه العلم قال: فلا بد مع ذلك أنه علم يُعمل بموجبه، فلا يسمى عاقلاً إلا من عرف الخير فطلبها، والشر فتركه.

شيخ الإسلام ابن تيمية -رحمه الله- ينافش المتكلمين -أهل الكلام-، فهم قالوا: إن العقل هو العلم، والواقع أن العقل ليس العلم، العلم غير العقل، ولذلك قد يكون الإنسان من أوعية العلم ولكن لا عقل له، وهذا مشاهد، يكون فيه شيء من السفة أو الطيش أو العجلة، أخرق، لا يصلح أن يرجع إليه، ولا يستشار في شيء، فلربما أودى بالناس إلى مهالك، فالعلم غير الذكاء، غير العقل.

فالعقل نور يقذفه الله -عز وجل- في قلب الإنسان، منه ما يكون فطرياً، ومنه ما يكون مكتسباً بتجارب الإنسان في نفسه، أو الانتفاع والاستفادة من تجارب الآخرين، قراءة التاريخ، أو مخالطة الناس والاستماع منهم وما إلى ذلك، فيجتمع إليه هذا وهذا، ولذلك من نقص عنده العقل بل كل عاقل يحتاج إلى الاستشارة، فيضم عقول الآخرين إلى عقله، ولذلك أيضاً كانت قراءة التاريخ نافعة، فالعاقل من وُعظ بغيره، والشقي من وُعظ بنفسه. فهنا ينافش هؤلاء الذين قالوا: إن العقل هو العلم، يقول: فلا بد مع ذلك أنه علم يُعمل بموجبه، يعني يعمل بمقتضاه، وإلا ما فائدة هذا العقل؟!، فلا يسمى عاقلاً إلا من عرف الخير فطلبها، هذا الذي عرف الخير وما طلبه، وعرف الشر ووقع فيه، هل هذا يكون عاقلاً؟!

{إِنَّمَا يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَمْ تَنْقُولُنَّ مَا لَا تَنْقُولُونَ * كَبُرَ مُفْتَنًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَنْقُولُونَ} [الصف: ٣-٢]،
{إِنَّمَّا يُؤْمِنُ النَّاسُ بِالْبَرِّ وَتَسْأَلُنَّ أَنفُسَكُمْ وَإِنَّمَا تَنْتَلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَنْقُولُونَ} [البقرة: ٤٤]، فإن العقل يقتضي العمل بالعلم، ولهذا قال الله -عز وجل-: **{وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ}** [الملك: ١٠]. وكذلك في قوله -تبارك وتعالى-: **{تَحْسِبُهُمْ جَمِيعًا وَقَلُوبُهُمْ شَتَّى}** [الحشر: ١٤]، ثم ذكر العلة قال: **{ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ}** [المائدة: ٥٨]، فإن مقتضى العقل هو أن الناس يجتمعون ولا يتفرقون، وأن تتحد كلمتهم، ولذلك من أسباب القوة.

قال -رحمه الله-: ومن أتى الكبائر مثل الزنا، والسرقة، أو شرب الخمر وغير ذلك، فلا بد أن يذهب ما في قلبه من تلك الخشية والخشوع والنور، وإن بقي أصل التصديق في قلبه، وهذا من الإيمان الذي يُنزع عنه عند فعل الكبيرة.

فالنبي -صلى الله عليه وسلم- أخبر أنه إذا زنى العبد خرج منه الإيمان فكان فوق رأسه كالظللة^(٧)، هل معنى ذلك أنه فارق الإيمان بالكلية وصار كافراً؟

الجواب: لا، لكن لم يبق معه من الإيمان الرادع الذي يحجزه عن مواجهة هذه الفواحش؛ ولذلك فإن القلب وبصره -الذي هو البصيرة- يحصل له العمى، أو يعشى حينما تقع له الشبهة فلا يبصر الحق، أو حينما تتوقف الشهوات وتضطرب في قلبه فإن ذلك يعميه، في الواقع أموراً ما كان لي الواقعها لو لا تلك الحال التي صار إليها، فهنا يقول: فلا بد أن يذهب ما في قلبه من تلك الخشية والخشوع والنور وإن بقي أصل التصديق في قلبه، وهذا

٧ - أخرجه الترمذى، أبواب الإيمان عن رسول الله -صلى الله عليه وسلم-، باب ما جاء لا يبني الزانى وهو مؤمن، برقم ٢٦٢٥)، وصححه الألبانى في صحيح الجامع، برقم (٥٠٩).

من الإيمان الذي ينزع عنه عند فعل الكبيرة، وقد قال النبي -صلى الله عليه وسلم-: ((لا يزني الزاني حينما يزني وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن))^(٨)، وهذا لا يعني أنه يكون كافراً، وإنما دل على أنه نقص من إيمانه الواجب، وأنه من أهل الوعيد.

قال -رحمه الله-: والمقصود هنا أنه ينبغي للمسلم أن يقدر قدر كلام الله ورسوله، بل ليس لأحد أن يحمل كلام أحد من الناس إلا على ما عرف أنه أراده لا على ما يحتمله ذلك اللفظ في كلام كل أحد، فإن كثيراً من الناس يتأنى النصوص المخالفة لقوله، يسلك مسلك من يجعل التأويل كأنه ذكر ما يحتمله اللفظ، وقصدُه به دفع ذلك المحتاج بذلك عليه، وهذا خطأ، بل جميع ما قاله الله ورسوله يجب الإيمان به، فليس لنا أن نؤمن ببعض الكتاب ونکفر ببعض، وليس الاعتناء في مراده في أحد النصين دون الآخر بأولى من العكس، فإذا كان النص الذي وافقه يعتقد أنه اتبع فيه مراد الله ورسوله، فكذلك النص الآخر الذي تأوله، فيكون أصل مقصوده معرفة ما أراد الله ورسوله بكلامه، وهذا هو المقصود بكل ما يجوز من تفسير وتأويل.

شيخ الإسلام -رحمه الله- هنا يتحدث عن طريقة أهل الأهواء والبدع -الطرق المنحرفة- في النظر في كلام الله وكلام رسوله -عليه الصلاة والسلام- فهو يقول: ليس لأحد أن يحمل كلام الله وكلام رسوله -صلى الله عليه وسلم- وفق مذهبِه، كما يفعل أهل البدع، ومن شابههم أو شاكلهم من يتعصّبون لأقوال الرجال من الأئمة المتبعين وغيرهم، سواء كان ذلك في الأمور العلمية، أو في الأمور العملية، فيجعل قول هذا المطاع أو المقدم يجعله أصلاً، ثم بعد ذلك يجعل كلام الله وكلام رسوله -صلى الله عليه وسلم- تابعاً له، وهذا يقع فيه كثير من الناس قدِيماً وحديثاً، والواجب أن ينظر في ألفاظ الشارع، فإذا اطrod لفظ الشارع في معنى من المعاني ثم تنازع الناس في موضع من المواضع فينبغي أن يحمل على معهود الشارع في كلامه، وأن يرجع إلى طريقته في استعماله، فيعرف مراده به في هذا الموضع الذي حصل به النزاع، ولا يجوز أن يحمل على معنى آخر إلا لدليل أوجب ذلك، فلا ينقض هذا الأصل المعروف المعهود من كلام الله وكلام رسوله -صلى الله عليه وسلم- في مواطن النزاع من أجل تصحيح قول عالم أو متبع أو مطاع، هذا لا يجوز، هذه طريقة أهل البدع.

وما ذكرته آنفاً يذكره شيخ الإسلام في مناقشته لهم قبل أن يذكر هذا الكلام الذي بين أيدينا، ثم قال بعده في محصلته: والمقصود هنا هو أنه ينبغي للمسلم أن يقدر قدر كلام الله وكلام رسوله -صلى الله عليه وسلم- بل ليس لأحد أن يحمل كلام كل أحد من الناس...، هذه هي الطريقة الصحيحة المتجردة من أجل الوصول إلى الحق، الآن يمكن أن تأتي إلى كلام أحد من الناس وتبحث عن المواطن المحتملة المتشابهة، ثم بعد ذلك تقول: هذا الإنسان يريد معنى باطلأ، هذا الإنسان مرجئ، هذا الإنسان جهمي، هذا الإنسان يُؤوّل كذا، هذا الإنسان يجري النصوص على طريقة كذا، وما إلى ذلك، كما يفعله بعض أهل الأهواء حينما يقصدون الواقعية فيمن خالفهم.

٨ - أخرجه البخاري، كتاب الأشربة، باب قول الله تعالى: **{إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَذَلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَبَيْهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ}** [المائدة: ٩٠]، برقم (٥٥٧٨)، ومسلم، كتاب الإيمان، باب بيان نقصان الإيمان بالمعاصي ونفيه عن المتلبس بالمعاصي على إرادة نفي كماله، برقم (٥٧).

والواجب اللائق أن يرجع في هذا الموضع الذي اشتبه والتبس في كلام هذا المتكلم إلى المواطن الأخرى المحكمة التي يعبر فيها عن مراده بصورة واضحة لا خفاء فيها ولا لبس، فيرجع هذا الموضع المتشابه إلى تلك الموضع المحكمة، ولذلك تجد المواطن الواحد أحياناً يكون محتملاً لو تكلم به من عُرف بالبدعة، وكلامه صريح فيها في موضع آخر من كتبه وكلامه فإنه يحمل على مراده ومعهوده، ولكن لو تكلم بهذه العبارة أحد من أهل السنة، من عُرف اعتقاده واتباعه للحق فإنها تحمل على معنى صحيح، ولا يجوز أن يُضلل أو يُبدع أو يخطئ بمجرد هذه العبارة، وهذا تجنٌّ، وظلم لا يجوز في النظر في كلام الناس، وكيف إذا كان ذلك عند النظر في كلام الله وكلام رسوله، فيحمل على المحامل الباطلة، لأجل تصحيح قول أو مذهب، هذا لا يصح بحال من الأحوال، والآنفوس قد لا يستبين لها ما يداخلها من الأهواء، ومن أراد أن يعرف دقة مداخل الهوى على النفس فلينظر ما قاله الشيخ عبد الرحمن المعلمي -رحمه الله- في كتابه "التنكيل" في الجزء الذي أفرد بعنوان: (القائد إلى تصحيح العقائد)، ذكر أموراً دقيقة جدًا لا يتقطن لها كثير من الناس، وكثير منهم يظن أنه من المتجردين للحق، ولكنه لو نظر وفحص واختبر نفسه لوجد أنه لا يخلو، والله المستعان.

يقول هنا: **فإن كثيراً من الناس يتأنى النصوص المخالفة لقوله**، يسلك مسلك من يجعل التأويل كأنه ذكر ما يحتمله **اللفظ**، وهذا الكلام غير صحيح، يعني ليس ذلك بحجة، أو ليست تلك طريقة صحيحة في الاستدلال والنظر، واستخراج المعاني من النصوص، كون **اللفظ يحتمل فتق**: إذن هذا مسوغ لأن أحمله على أحد الاحتمالات، وأكون قد خرط من العهدة ولا يكون على تبعه، فهذا غلط، لا يمكن، وإنما الصحيح عند الموضع المحتملة أن ينظر إلى معهود المتكلم وإلى القرائن والسباق -يعني ما قبله-، والسياق، واللحد أياً -ما يلحقه ويتبعه في الكلام-، فلينظر في القرائن السابقة واللاحقة مع الموضع الأخرى، فيستبين المراد، لكن كون **اللفظ فقط لأنه يحتمل معنيين أو ثلاثة معانٍ أو أكثر** فيكون ذلك مسوغاً لأن يُحمل على معنى من غير دليل، هذا غير صحيح ولا تبرأ به الذمة.

يقول: يسلك مسلك من يجعل التأويل كأنه ذُكر ما يحتمله **اللفظ**، وقصدُه به دفع ذلك المحتاج بذلك عليه في مواطن الاحتجاج والرد والمناظرة وما إلى ذلك، والآنفوس في هذه الأحوال يكون لها حضور كبير، وتطلب الانتصار.

يطلب الانتصار لنفسه ولشيخه ولمذهبة وما إلى ذلك، فبمجرد ما يحتاج عليه بدليل من هذه الأدلة قد يسأع ويقول: هذا يحتمل كذا، ويحتمل كذا، ويحمله على المعنى الآخر من غير برهان، يقول: وهذا خطأ، بل جميع ما قاله الله ورسوله يجب الإيمان به فليس لنا أن نؤمن ببعض الكتاب ونكفر ببعض، وليس الاعتناء في مراده في أحد النصين دون الآخر بأولى من العكس، فإذا كان النص الذي وافقه يعتقد أنه اتبع فيه مراد الله ورسوله كذلك النص الآخر الذي تأوله، يعني أن يكون الإنسان متجرداً، يريد الوصول إلى مراد الله ومراد رسوله -صلى الله عليه وسلم-، لا يكون ذلك بطريقة ينتقي فيها، مما وافقه قبله، وما خالفه أوله ورده، كما هي طريقة أهل الأهواء والبدع.

قال: وهذا هو المقصود بكل ما يجوز من تفسير وتأويل.

هذه قاعدة، التأويل والتفسير يأتيان بمعنى واحد، تأويل قول الله -عز وجل- كذا: بمعنى: تفسير كلام الله -تبارك وتعالى-، ويأتي التأويل بمعنى آخر وهو: ما يئول إليه الشيء في ثاني حال، يعني تأويل الخبر: وقوع المخبر به، تأويل الأمر: فعل المأمور، تأويل الرؤيا بهذا الاعتبار: تحقق ذلك، هذان في الكتاب والسنة، وكلام السلف إذا ذكر التأويل فهو إما أن يكون بمعنى التفسير أو أن يكون بهذا الاعتبار ما يئول إليه الشيء في ثاني حال، ولكن عند المتأخرین صاروا يستعملونه في معنى ثالث، وهو صرف الكلام من المعنى الراوح المتبادر إلى معنى مرجوح، هذا إذا كان دليلاً فلا إشكال، وأما إذا كان لشبهات أو لغير دليل فإن ذلك يكون من قبيل التحريف.

فهنا يقول: وهذا هو المقصود بكل ما يجوز من تفسير وتأويل، عند من يفرق بين التفسير والتأويل، أما من يجعلهما بمعنى واحد -كما هو الغالب في اصطلاح المفسرين؛ إذ التأويل عندهم هو التفسير- فهذا لا يجري عليه هذه الجملة الأخيرة، وهذا هو المقصود بكل ما يجوز من تفسير وتأويل: يعني الذين يقولون: إن التأويل هو صرف الكلام من المعنى الراوح إلى المعنى المرجوح، نقول: لا حق لك في صرفة من المعنى الراوح إلى المعنى المرجوح بالتحكم والهوى والتعصب للمذهب، أو اتباع الشيخ أو الطريقة، بمجرد كون هذا اللفظ له احتمالات لا يبرر ذلك حمل ألفاظ الشارع على غير المعنى الظاهر المتبادر، أو المعنى المعهود المتكرر في الاستعمال؛ ولذلك تجد أهل العلم الكبار من الأئمة الذين يؤصلون كابن جرير وابن كثير، ومن المعاصرین الشيخ الشنقيطي، وكذلك هي طريقة شيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم في كلامهم في التفسير، حينما يتكلمون عن الآيات يذكرون هذا المعنى المتبادر، ابن جرير كثيراً ما يقول: وهذا هو الظاهر المتبادر، ولا يجوز العدول عن الظاهر المتبادر من القرآن بغير دليل يجب الرجوع إليه، دائمًا تتكرر مثل هذه العبارات، هذا هو التأصيل، يذكر لك أصلاً وقاعدة تبني عليها الفهم والتفسير.

الشيخ الشنقيطي -رحمه الله- لما يذكر الأقوال يقول لك مثلاً: **{وَإِنْ جُذْنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ}** [الصفات: ١٧٣]، الغلبة تطلق على الغلبة بالحججة والبيان، والغلبة بالسيف والسان، فبعض العلماء يقول: بعض الأنبياء قُتل، ومن قُتل فهو مغلوب "فُيُقْتَلُ أَوْ يَغْلِبُ"، فجعله قسيماً له، مقابلًا له، فقالوا: المقتول مغلوب، فإذاً الغلبة بالحججة والبيان، **{وَإِنْ جُذْنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ}**، **{لَا غُلَمَّنَّ أَنَا وَرَسُلِي}** [المجادلة: ٢١]، غلبة الرسل -عليهم الصلاة والسلام- بعضهم قال: هذا المراد، والشيخ الشنقيطي -رحمه الله- يقول: لما نتتبع لفظ الغلبة في القرآن نجد أنها في الغالب تستعمل في الغلبة في ميدان المعركة كما أنها تأتي بمعنى الغلبة في الحجة **{فَغَلَبُوا هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَاغِرِينَ}** [الأعراف: ١١٩]، هذه في الحجة مع فرعون والسمرة، فبناءً عليه يقول: **{لَا غُلَمَّنَّ أَنَا وَرَسُلِي}** الغلبة المقصود بها ميدان المعركة^(٩)، ويدخل فيها أيضاً الغلبة بالحججة والبيان، جاء بهذا من الاستقراء.

وهكذا شيخ الإسلام كتب رسالة خاصة في موضوع القنوت، ما معنى القنوت؟، فتتبع هذه اللفظة في القرآن، ونظر في كل موضع فيما استعملت، ثم جاء بمعنى كلٍ يجمع شتات هذه المعاني التي قيلت، وهكذا في الكلام على المثل في القرآن وقد سبق مفصلاً.

قال -رحمه الله-: فكل مسألة يقطع فيها بالإجماع وبيانفأء المنازع من المؤمنين فإنها مما بين الله فيه الهدى، ومخالف مثل هذا الإجماع يكفر كما يكفر مخالف النص البين.
يعني يقصد به الإجماع القطعي.

قال -رحمه الله-: و أما إذا كان يُظن بالإجماع ولا يقطع به، فهنا أيضاً قد لا يقطع بأنها مما تبين فيه الهدى من جهة الرسول، ومخالف مثل هذا الإجماع قد لا يكفر.

التعبير دقيق، يقول: قد لا يقطع، الإجماع الظني، بأنها مما تبين فيه الهدى من جهة الرسول، ومخالف مثل هذا الإجماع قد لا يكفر؛ لأنه كما يقول شيخ الإسلام: قد يكون ظن الإجماع خطأ، والصواب في خلافه، هذا الإجماع الظني -المظنون- قد لا يكون واقعاً، قد لا يكون صحيحاً.

قال -رحمه الله-: وهذا هو فصل الخطاب فيما يكفر به من مخالفة الإجماع، وما لا يكفر، والإجماع هل هو قطعي الدلالة، أو ظني الدلالة؟.

هنا سيتكلم عن مسألة جديدة، كأن قلم الشيخ عبد الرحمن -رحمه الله- جرى فألحقها بالكلام، هنا من عند قوله: والإجماع، هل هو قطعي الدلالة، أو ظني الدلالة؟ هذه مسألة جديدة، سيتكلم عليها شيخ الإسلام ابن تيمية في (كتاب الإيمان) فالشيخ كأن القلم جرى معه فألحقها بالكلام السابق، وإلا لا معنى لها هنا، فالافتراض أن هذه الجملة تحذف؛ حتى لا يتشتت عليك المعنى، وبشكل، والإجماع هل هو قطعي الدلالة أو ظني الدلالة، هذه مسألة ثانية، فهذا لا علاقة له بالقاعدة السابقة.

قال -رحمه الله-: ومن لم يكن في قلبه بغض ما يبغضه الله ورسوله من المنكر الذي حرمه من الكفر والفسق والعصيان، لم يكن في قلبه الإيمان الذي أوجبه الله عليه، فإن من لم يكن مبغضاً لشيء من المحرمات أصلاً لم يكن معه إيمان أصلاً .

يعني الإنسان لا يتصور معه الإيمان ما لم يكن في قلبه بغض ما يبغضه الله، أو محبة ما يحبه الله، أن ينتفي ذلك بالكلية، النبي -صلى الله عليه وسلم- حينما قال: ((من رأى منكم منكراً فليغیره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فقلبه، وذلك أضعف الإيمان))^(١٠)، وقال: ((وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خرد))^(١١)، بعضهم قال: المراد ليس وراء ذلك من الإيمان، يعني العمل تجاه المنكر في هذه القضية، ليس هناك عمل، ما بعد القلب شيء، إنكار القلب، وكراهة القلب ما بعدها شيء.

ومعلوم أن الإيمان بضع وسبعين شعبة، فكراهية القلب للمنكر إيمان، نفور القلب من المنكر إيمان، هل وراء هذا النفور شيء؟، وراء الكراهة شيء؟، هل هناك شيء أقل من هذا يصدق عليه أنه إيمان؟.

الجواب: لا، فبعضهم يقول: هذا هو المراد، ليس وراء ذلك من الإيمان يعني مما يُعمل تجاه المنكر، وبعضهم يقول، لا، هذا يدل على انتقاء الإيمان بالكلية، إنسان لا يتحرك قلبه تجاه المنكر أصلاً، حتى لا توجد الكراهة

١٠ - أخرجه مسلم، كتاب الإيمان، باب بيان كون النهي عن المنكر من الإيمان، وأن الإيمان يزيد وينقص، وأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجبان، برقم (٤٩).

١١ - أخرجه مسلم، كتاب الإيمان، باب بيان كون النهي عن المنكر من الإيمان، وأن الإيمان يزيد وينقص، وأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجبان، برقم (٥٠).

القلبية، فمثل هذا لا يتصور الإيمان في قلبه، فإن من لم يكن مبغضًا لشيء من المحرمات أصلًا، ليست قضية معينة، الإنسان قد يوجد نوع من المنكرات يهواه ويميل إليه ويحبه، وقد يوجد بعض الأمور المشروعة قد ينفر منها قلبه، المرأة قد تكره موضوع التعدد مثلاً، ولكنها تذعن، وتتقاد وتقر وتغالب هواها وهذه مؤمنة، ولا يقال: إنه يصدق عليها قوله تعالى: **{ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأَحَبُّتُمْ أَعْمَالَهُمْ}** [محمد:٩]، أولئك كرهوا أي: كرهوا ما أنزل الله، كرهوا الإسلام، كرهوا الوحي، كرهوا الدين، هذا لا يكون مؤمناً، لكن في قضية معينة له فيها هوى هذا لا يقال: إنه يخرج من الإيمان، ولا داعي للتلف في هذا، وتجدون في نوافذ الإسلام العشرة: من أبغض دين الرسول أو شيئاً مما جاء به الرسول، هذه القضية ينبغي أن تقييد وتضبط ليست على إطلاقها، يقول: فإن من لم يكن مبغضًا لشيء من المحرمات أصلًا، لم يكن معه إيمان أصلًا، فإن هذا لا يتصور معه الإيمان.

قال -رحمه الله-:

الإيمان إذا أطلق في كلام الله ورسوله يتناول فعل الواجبات وترك المحرمات، ومن نفي الله ورسوله عنه الإيمان فلا بد أن يكون ترك واجباً، أو فعل حرماً، فلا يدخل في الاسم الذي يستحق أهله الوعيد، بل يكون من أهل الوعيد.

هذه المسألة تتعلق بمسألة سبقت فيما يتصل بالإيمان والإسلام إذا أطلق، وإذا اقترب، والشيخ في المقدمة قال: إنه قد يتكرر بعض هذه الضوابط أو القواعد في بعض المواضع، وهو قليل؛ لفائدة أو زيادة، فهذا مثال على ما ذكر الشيخ -رحمه الله- في المقدمة، وهنا يقول: الإيمان إذا أطلق في كلام الله ورسوله فإنه يتناول فعل الواجبات وترك المحرمات، إذا أطلق الإيمان، فعل الواجبات: لأن الإيمان قول وعمل.

ومن نفي الله ورسوله عنه الإيمان فلا بد أن يكون قد ترك واجباً، أو فعل حرماً، مثلما قلنا، ((لا يؤمن من لا يؤمن جاره بوائقه))، فلا يدخل في الاسم الذي يستحق أهله الوعيد -يعني الوعيد المطلق- دون الوعيد، الوعيد يعني أن يقال: إن هذا الإنسان يدخل الجنة بلا عذاب، إنما ذلك يكون لأهل الإيمان المطلق الكامل دون الوعيد، فإن الإنسان قد يكون معه إيمان صحيح، ولكنه أيضاً قد ترك بعض واجبات الإيمان، أو فعل أموراً حرامه فيكون من أهل الوعيد، فيعذب إن لم يغفر الله -عز وجل- له، ثم بعد ذلك لا يخلي في النار، ويكون مآلاته إلى الجنة، هذه حال أهل التوحيد، بل يكون من أهل الوعيد، ليس معنى ذلك أنه مخلد في النار، وإنما تحت المشيئة.

قال -رحمه الله-: وكل مقصود إما أن يقصد لنفسه، وإنما أن يقصد لغيره، فإن كان منتهى مقصوده ومراده: عبادة الله وحده لا شريك له وهو إلهه الذي يعبد لا يعبد سواه، وهو أحب إليه من كل من سواه، فإن إرادته تنتهي إلى إرادته وجه الله، فيثبت على مباحثاته التي يقصد بها الاستعانة على الطاعة، وإن كان أصل مقصوده عبادة غير الله لم تكن الطيبات مباحة له، فإن الله إنما أباحها للمؤمنين من عباده، بل الكفار وأهل الجرائم والذنوب وأهل الشهوات يحاسبون يوم القيمة على نعم الله التي تنعموا بها فلم يشكروه ولم يعبدوه بها، ويقال لهم: **(أَدْهِبُتُمْ طَيَّاتُكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَغَثُتُمْ بِهَا)** [الأحقاف: ٢٠].

الآن يقول: كل مقصود إما أن يقصد لنفسه، وإنما أن يقصد لغيره، يعني ما يقصد لنفسه: العبادات التي شرعها الله -بارك وتعالى - كالصلاه، والصيام، والحج، وما إلى ذلك، وهذه المسألة نسبية، يعني إذا نظرت إليها تجد

أنها أيضاً هي مقصودة لغيرها، وهو التقرب إلى الله -عز وجل-، هو تحصيل مرضاته، تحصيل ثوابه وما إلى ذلك، لكن بالنظر إلى الوسائل والمقاصد يقال: هذه العبادات مقصودة لذاتها، وإذا نظرت إلى غيرها مثلاً كان ينام الإنسان القليلة من أجل أن يتقوى على العبادة، أو على قيام الليل، أو الصيام فهذا مقصود لغيره، أي أنه يسخر المباحثات من أجل أن يستعين بذلك على العبادات والطاعات، فيكون مأجوراً بذلك.

وتكون هذه المباحثات التي يزاولها من الاستجمام، أو الاغتسال من أجل التبرد من أجل أن يتقوى على الصيام مثلاً، أو من أجل أن يتقوى لقيام الليل، يقوم من الليل ويغسل؛ ليتشط، وهو غسل للتبرد والنظافة، فيؤجر على ذلك.

والذي يزاحل ألواناً من الرياضيات من أجل أن يتقوى على الجهاد في سبيل الله، أو يتقوى على الطاعة، والعبادة وما إلى ذلك، هذا يكون مأجوراً في هذا كله، وتكون مزاولاته هذه عبادة، هي من قبيل الوسائل التي يستعان بها على تحقيق المقاصد فيؤجر عليها؛ لأن مقصوده هو عبادة الله -عز وجل-.

وأما من كان مقصوده عبادة غير الله -تبارك وتعالى-، فإن هذه المتع واللذات التي تكون مباحة لأهل الإيمان تكون زيادة في العذاب عليه يوم القيمة، **{إذْهَبْتُمْ طَبَّاتُكُمْ فِي حَيَاكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا}** هذا معنى كلام الشيخ -رحمه الله-، وشيخ الإسلام ذكر شواهد لهذا من الكتاب والسنة، والكلام الذي ذكره بعده: وأما إذا فعل المؤمن.. هذا تابع لما قبله، وبينهما كلام طويل وشواهد على ما ذكر.

قال -رحمه الله-: وأما إذا فعل المؤمن ما أبیح له قاصداً للعدول عن الحرام إلى الحلال لحاجته إليه، فإنه يثاب عليه، وأما مالا يحتاج إليه الإنسان من قول أو عمل...
ما أبیح له قاصداً للعدول عن الحرام إلى الحلال لحاجته إليه، فإنه يثاب عليه، مثل ماذا؟

أمثاله كثيرة جداً في الأمور العادية -أمور الناس- حتى يستعين بذلك على الحلال؛ ليعدل عن الحرام، هذا الإنسان الذي قد تعلق مثلاً بالسماع المحرم، فلو أنه أحياناً سمع شيئاً من الشعر المباح ونحو ذلك بين حين وآخر في السفر ونحو هذا؛ ليكون ذلك عوضاً عن الحرام، يستعين بذلك على التخلص من الحرام، فإنه يكون مأجوراً، الرجل الذي يطلب من امرأته أن تلبس له لباساً يغفر له عن النظر إلى الحرام، فعلها هذا تكون مأجورة عليه.

وقل مثل ذلك في أمثلة وصور كثيرة في المكاسب وغيرها.

قال: وأما ما لا يحتاج إليه الإنسان..، يعني الآن في الأمور العادية النبي -صلى الله عليه وسلم- قال: ((وفي **بُضْع أَحَدْكُمْ صَدْقَة**))، سأله: أيأتي أحدهنا شهوة ويكون له أجر؟ قال: ((أَرَأَيْتَمْ لَوْ وَضَعْهَا فِي حَرَامٍ أَكَانَ عَلَيْهِ وَزْرٌ؟))^(١٢)، وهذا الإنسان الذي يأتي شهوته يكون مأجوراً، يقصد بذلك الاستعاضة عن الحرام؛ ولهذا أرشد النبي -صلى الله عليه وسلم- من رأى امرأة أعجبته أو رأى شيئاً أعجبه منها أن يأتي أهله؛ فإن معها مثل الذي معها^(١٣)، فإذا فعل ذلك جاء وواقع أهله فإنه يكون مأجوراً؛ لأنه استعاوض بالحلال عن الحرام، ولهذا نقول: اللهم اغتنا بحلالك عن حرامك، وبطاعتكم عن معصيتك.

١٢ - أخرجه مسلم، كتاب الزكاة، باب بيان أن اسم الصدقة يقع على كل نوع من المعروف، برقم (٦٠٠).

١٣ - أخرجه الترمذى، أبواب الرضاع عن رسول الله -صلى الله عليه وسلم-، باب ما جاء في الرجل يرى المرأة تعجبه، برقم

والله -عز وجل- يقول: **{وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تُنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ}** [العنكبوت: ٤٥]، ومن السلف من قال: إن الاشتغال بالصلوة في نفسه إشغال عن المنكر وانصراف عنه؛ لأن الإنسان طاقة وجهد، وإن كان هذا ليس هو المعنى الراجح فيها، لكن الشيء بالشيء يذكر.

قال -رحمه الله-: وأما ما لا يحتاج إليه الإنسان من قول وعمل بل يفعله عبثاً فهذا عليه لا له؛ لحديث: **((كُلُّ كَلَامِ ابْنِ آدَمَ عَلَيْهِ لَا لَهُ إِلَّا مَرْأَةً مَعْرُوفَةً، أَوْ نَهِيًّا عَنْ مُنْكَرٍ، أَوْ ذِكْرَ اللَّهِ))**^(١٤).

هذا الحديث لا يصح، وكلام الإنسان منه ما يكون قربة وطاعة فيؤجر عليه، ومنه ما يكون معصية فيحاسب عليه، ومنه ما يكون لا له ولا عليه، فهذا اختلف السلف فيه هل هو داخل في عموم قوله: **{مَا يَلْفَظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدْنِيهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ}** [اق: ١٨] فهل يكتب ثم بعد ذلك يطرح؟ أو لا يكتب ابتداء، وإنما الذي يكتب هو ما يترب عليه الجزاء؟ فالحاصل أن كلام الإنسان ثلاثة أقسام.

قال -رحمه الله-: **((وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَيَقُولْ خَيْرًا أَوْ لِيَصُمِّتْ))**^(١٥)، فأمر المؤمن بأحد أمرين إما قول الخير أو الصّمات؛ ولهذا كان قول الخير خيراً من السكوت عنه، والسكوت عن الشر خيراً من قوله، إذ ليس من شرط ما عليه أن يكون مستحقاً لعذاب جهنم وغضب الله، بل نقصُ قدره ودرجته عليه.

هو هذا، لا شك أن التوسيع في الفضول -الفضول المباح من النظر، والتزه، والكلام، والخلطة، والأكل، والشرب، والنوم- يكون نقصاً في مرتبة الإنسان، **{وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا}** [الأحقاف: ١٩]، والناس يتفاوتون، فمن الناس من يشغل نفسه بأعلى الأعمال وأفضل الأعمال بعد الواجبات، ومن الناس من يشتغل بأمور من الطاعات مفضولة، ومن الناس من يشتغل بعد الفرائض بأمور مباحة، ومن الناس من يشتغل بأمور محمرة من الصغار، ومن الناس من يشتغل بأمور من الكبائر، ومن الناس من يكون داعياً إلى ذلك أو بعضه، فهوئاء على مراتب، -والله المستعان-.

قال -رحمه الله-: **ولفظ الصالح والشهيد يذكر مفرداً فيتناول النبئين والصديقين والشهداء.**
لفظ الصالح والشهيد، وفي الأصل في كتاب الإيمان: والصديق يذكر مفرداً.
فيتناول النبئين والصديقين والشهداء، و يذكر مع غيره فيفسر بحسبه.

هذا كما سبق أيضاً في لفظ الإيمان والإسلام، فهنا لفظ الصالح والشهيد والصديق يذكر مفرداً فيتناول النبئين، الله تعالى قال في حق الخليل -عليه الصلاة والسلام-: **{وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ}** [البقرة: ١٣٠]، وقال أيضاً: **{رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَالْحَقْيَى بِالصَّالِحِينَ}** [الشعراء: ٨٣]، فذلك يقال للأنبياء ولا شك أنهم أئمة أهل الصالح، ويوسف -صلى الله عليه وسلم- قال: **{تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَالْحَقْيَى بِالصَّالِحِينَ}** [يوسف: ١٠١]، فهنا لفظ الصالح أعم فيدخل فيه إذا ذُكر الصالح والشهيد مثلاً والصديق والنبي.

(١١٥٨) ، وابن حبان في صحيحه، برقم (٥٥٧٢)، وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة، برقم (٢٣٥).

٤ - أخرجه الترمذى، أبواب الزهد عن رسول الله -صلى الله عليه وسلم-، باب ما جاء في حفظ اللسان، برقم (٢٤١٢)، وضعفه الألبانى في السلسلة الضعيفة، برقم (١٣٦٦).

٥ - أخرجه البخارى، كتاب الأدب، باب من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذن جاره، برقم (٦٠١٨)، ومسلم، كتاب الإيمان، باب الحث على إكرام الجار والضيف، ولزوم الصمت إلا عن الخير وكون ذلك كله من الإيمان، برقم (٤٧).

فالنبي: مَنْ ثُبِّئَ، والصالح يدخل فيه النبي وغير النبي -أهل الصلاح-، والشهيد من نال درجة الشهادة، سواء كان ذلك شهيد المعركة، أو ما جاء فيه أنه من الشهداء، كما قال الله -عز وجل-: **{وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأُولَئِكَ مَعَ الدِّينِ أَتَعْمَلُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَنْ النَّبِيُّونَ وَالصَّدِيقُونَ وَالشُّهَدَاءُ وَالصَّالِحِينَ}** [النساء: ٦٩] فلاحظ هنا أنه ذكر هؤلاء، فيكون النبي ما هو معروف مَنْ ثُبِّئَ، "والصادقين" الصديق: مَنْ كمل تصديقه وصدقه، أبو بكر -رضي الله عنه- ما قال النبي -صلى الله عليه وسلم- شيئاً إلا قال: صدق، فكمel تصديقه، وكذلك كمل صدقه. وقال الله تعالى: **{وَأُمَّةٌ صِدِيقَةٌ}** [المائدah: ٧٥] يعني: مريم -رحمها الله-، فهذا على صيغة مبالغة؛ لكثره الصدق والتصديق، هذا الصديق، والشهيد معروف، والصالح يعم ذلك جميعاً، فإذا ذُكر أحد هؤلاء، لفظ الصالح أو الشهيد أو الصديق إذا ذُكر مفرداً قال: **فِي تَنَاهُ النَّبِيُّونَ وَالصَّدِيقُونَ وَالشُّهَدَاءُ وَالصَّالِحِينَ**، ويدرك مع غيره فيفسر بحسبه فالأنبياء -عليهم الصلاة والسلام- هم من الشهداء يشهدون على أمههم، وهم أئمة الصدق والتصديق، وكذلك أيضاً هم أئمة الصالحين.

والقاعدة السابقة، أو الضابط السابق، أو الفائدة السابقة: هي ملخصة جدًا من كلام شيخ الإسلام. قال -رحمه الله-: **وَلِفَظِ الْفَسُوقِ وَالْعَصْيَانِ وَالْكُفْرِ**، فإذا أطلقت المعصية والفسوق تناول الكفر فما دونه، وإذا قيدت أو قرنت مع غيرها كانت على حسب ذلك.

لفظ الفسوق والعصيان والكفر هذا يقابل ما سبق، فإذا أطلقت المعصية أو الفسوق تناول الكفر فما دونه، **{وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارًا جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا}** [الجن: ٢٣]، وهذا لا يكون -يعني مع قيد التأييد- إلا في الكفار الخارجين عن الإسلام.

وقال الله -عز وجل-: **{وَتِلْكَ عَادٌ جَحَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رَسُولَهُ}** [هود: ٥٩].

وهكذا في قوله -سبارك وتعالى- عن فرعون: **{فَكَذَّبَ وَعَصَى}** [النارعات: ٢١]، فالمعصية تكون بمعنى الكفر، ولا شك أن الكفر هو رأس المعاصي، وتكون بالكبائر، وتكون أيضاً بالصغرائر، كله يقال له: معصية، وكذلك الفسوق فإنه يقال للخروج، يقال: فسقت الفأرة من جحرها، إذا خرجت للإفساد.

الففسوق يقال للخروج عن طاعة الله بالكلية، ويكون هذا بالكفر، ويكون بالخروج جزئياً، ويكون ذلك بالمعصية، ولذلك تجدون كثيراً في كتب أصول الفقه يرددون مثلاً ينقله بعضهم عن بعض يقولون مثلاً في الكلام على مفهوم الموافقة الأعلى: **{إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ فَاسِقٌ بِنَبِيٍّ فَتَبَيَّنُوا}** [الحجرات: ٦]، يقولون: إن جاء كافر فمن باب أولى، فهذا المثال في ظني غير دقيق؛ لأن لفظة فاسق تتناول هذا وهذا، ولا تختص بال العاصي، فقوله: **{إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ}**، كافر أو دونه، يقول: فإذا أطلقت المعصية والفسوق تناول الكفر فما دونه، وإذا قيدت أو قرنت مع غيرها كانت على حسب ذلك يعني مثلاً: **{وَكَرَهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرُ وَالْفُسُوقُ وَالْعَصْيَانُ}** [الحجرات: ٧] فيكون الفسوق هنا والعصيان غير الكفر.

وهكذا في قوله: **{وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ}** [النساء: ١٤] هذه مطلقة، **{وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارًا جَهَنَّمَ}** [الجن: ٢٣]، لكن يمكن أن يقال: إن قوله: **{وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُنْذَلِّهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا}** [النساء: ١٤] هنا قيدها بـتعددي الحدود، وذلك أيضاً محمول على الكفر؛ لأنه ذكر معه الخلود في النار.

وقيدها أيضاً بالخلود قال: **{خالداً فيها}**، وكذلك أيضاً في قوله: **{وعصى آدم ربه فغوى}** [طه: ١٢١]، هذا في خصوص قضية معينة، عصاه في الأكل من الشجرة.

وهكذا في قوله عن أهل الإيمان في يوم أحد: **{وعصيتم من بعد ما أراكُم مَا تُحِبُونَ}** [آل عمران: ١٥٢] فهذه معصية مقيدة خلاف المعصية المطلقة، فهذا يأتي مقيداً ويأتي مطلقاً، فإذا قيدت أو قرنت مع غيرها كانت على حسب ذلك، يعني أحياناً توجد قرينة تدل على أنها بمعنى الكفر، وأحياناً تدل على أنها دون ذلك، بحسب ما قيدت به أو قرنت معه.

قال -رحمه الله-: فالشفاعة الحسنة: الإعانة على الخير الذي يحبه الله ورسوله، من نفع من يستحق النفع، ودفع الضر عنمن يستحق دفع الضر عنه.

والشفاعة السيئة: الإعانة على ما يكرهه الله ورسوله كالشفاعة التي فيها ظلم الإنسان، أو منع الإحسان لمن يستحقه.

شيخ الإسلام -رحمه الله- يستطرد، فمثلاً في (كتاب الإيمان) لما تكلم عن قضية المجاز، واحتمال اللفظ إلى آخره توسيع في الكلام على المجاز جدًا، وتجد فيه كلاماً بديعاً على مسألة المجاز، وهل هو موجود في القرآن وكلام العرب أو لا، وتطرق الشيخ -رحمه الله- لقوله تعالى: **{مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا}** [النساء: ٨٥] فتكلم شيخ الإسلام عن مسألة الشفاعة، وأنواع الشفاعة الحسنة والسيئة، فقال: الحسنة هي الإعانة على الخير الذي يحبه الله ورسوله، من نفع من يستحق النفع، ودفع الضر عنمن يستحق دفع الضر عنه، يعني الإعانة على الخير الذي يحبه الله ورسوله، هل هذا القيد يفهم منه أن الشفاعة الحسنة لا تكون إلا على طاعة؟.

ليس بالضرورة؛ فإن إعانته الناس مما يحبه الله ورسوله، لكن بشرط أن لا يكون ذلك في معصية، ولهذا قال: **{وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا}** [النساء: ٨٥]، فقوله هنا: الشفاعة الحسنة: الإعانة على الخير الذي يحبه الله ورسوله، يبينه قوله بعده: من نفع من يستحق النفع، ودفع الضر عنمن يستحق دفع الضر عنه، إذن لا يفهم هذا أن الشفاعة لا تكون إلا في الطاعات أو القرارات، لا يقصد هذا، وإنما نفع الناس أمر يحبه الله ورسوله، فيكون نفعهم بتحصيل مطالبهم التي يحبونها مما لا يكون معصية، وكذلك أيضاً يكون بدفع الضر عنهم بضابطه، بقيده، وهو ألا يكون ذلك فيه مخالفة شرعية، فلا يعن الإنسـان -يسـفع له- من أجل أن يحصل منكراً أو محـراً، أو أن يـسقط عنه الحـد مثـلاً، فـهـذه شـفـاعـةـ سـيـئـةـ.

وكذلك في الشفاعة الحسنة فإنها تكون بتحصيل المطلوبـاتـ، ودفع الأمـورـ التي يـكونـ عـلـيـهـ بهاـ ضـرـرـ، ماـ لاـ يكونـ معـصـيـةـ للـهـ وـرـسـوـلـهـ صـلـىـ اللهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ، كـمـنـ مـثـلاـ شـفـعـ لـإـنـسـانـ لـأـنـ يـقـبـلـ فـيـ درـاسـةـ، أوـ أـنـ يـعـانـ بـمـالـ يـحـتـاجـهـ أوـ قـضـاءـ دـيـنـ، أوـ إـسـقـاطـ دـيـنـ، فـهـذـاـ كـلـهـ مـنـ الشـفـاعـةـ الحـسـنـةـ.

قال -رحمه الله-: الإله هو المستحق للعبادة، فكل ما يعبد به فهو من تمام تأله العـبـادـ لـهـ، فمن استكبر عن بعض عبادته ساماً مطيناً في ذلك لغيره لم يتحقق قول: لا إله إلا الله في هذا المقام.

هذه القاعدة -أيضاً- متصلة بالقاعدتين اللتين بعدها، يقول: الإله هو المستحق للعبادة، يعني مستحق للعبادة حتى لو لم يُعبد، فهو إله تأله الخائقـ، فـكـلـ ماـ يـعـبـدـ بـهـ اللهـ تـبارـكـ وـتـعـالـىـ -ـفـهـوـ مـنـ تـامـ تـأـلـهـ العـبـادـ لـهـ

يعني التَّأْلُهُ بمعنى التَّعبدِ، فمن استكبر عن بعض عبادته سامعاً مطيناً في ذلك لغيره لم يتحقق قول: لا إله إلا الله في هذا المقام، لم يكن الله - تبارك وتعالى - مألوهاً له، وإنما تَأْلُهُ غيره كما قال الله - عز وجل -: **{أَفَرَأَيْتَ مِنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ}** [الجاثية: ٢٣]، فقد يكون الهوى إِلَهًا يعبد من دون الله - عز وجل -، وقال النبي - صلَّى الله عليه وسلم -: **((تعس عبد الدينار، والدرهم، والقطيفة، والخميسة،...))** ^(١٦).

قال - رحمة الله -: وهؤلاء الذين اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله حيث أطاعوهم في تحليل ما حرم الله، وتحريم ما أحل الله على وجهين:

أحدهما: أن يعلموا أنهم بدلاً عن دين الله، فيتبعونهم على التبديل، فيعتقدون تحريم ما أحل الله وتحليل ما حرم الله اتباعاً لرؤسائهم مع علمهم أنهم خالفوا دين الرسل، فهذا كفر، وقد جعله الله ورسوله شركاً، وإن لم يكونوا يصلون لهم ويسجدون لهم، فكان من اتبع غيره في خلاف الدين مع علمه أنه خلاف الدين، واعتقد ما قاله ذلك دون ما قاله الله ورسوله مشركاً مثل هؤلاء.

يعني هؤلاء الذين اتخذوا أحبارهم ورهبانهم هم على نوعين: إما أن يعلم أن هذا الذي أطاعهم واتبعهم فيه هو مخالف لدين الله - عز وجل -، وأنه مما بدَّل وغيره، فهذا لا شك أنه كفر وشرك، جعلهم آلة وأرباباً؛ لأنَّه قال: **{اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا}** [التوبه: ٣١]؛ لأن التشريع من خصائص الربوبية، فالذي يشرع للناس قد زاحم الله - عز وجل - في مقام الربوبية بخصائصه فيما يتصل بالتشريع، **{أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذِنْ بِهِ اللَّهُ}** [الشورى: ٢١].

وقال الله - عز وجل - أيضاً في قضية الميتة - تحليل الميتة - حينما أثاروا شبهة، يقولون: ما ذبحتم بأيديكم فهو حلال، وما ذبحه الله بيده الشريفة بسكن من ذهب نقولون: حرام، أنتم إذاً أحسن من الله، فقال الله - عز وجل -: **{وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكُرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لِفِسْقٌ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوَحِّنُ إِلَى أَنْبِيائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ وَإِنَّ أَطْغَيْمُوْهُمْ إِنْكُمْ لَمُشْرِكُونَ}** [الأنعام: ١٢١].

فالمسألة لا تتعلق بقوله: **{وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ}** [المائدة: ٤٤] فقط، بل هذه الدلائل في الكتاب والسنة كلها تدل على أن من جعل نفسه مشرعاً، أو من اتبَّعه ورضي بالتبديل والتغيير لشريعة الله - عز وجل - فإنه يكون مشركاً.

الثاني: أن يكون اعتقادهم وإيمانهم بتحليل الحلال، وتحريم الحرام ثابتًا، لكن أطاعوهم في معصية الله كما يفعل المسلم ما يفعله من المعاصي التي يعتقد أنها معاصر، فهؤلاء لهم حكم أمثالهم من أهل الذنب. يعني يعتقد أن هذا حرام وهذا حلال، كما أمر الله - عز وجل -، ولكنه من الناحية العملية إما لهوى أو لشهوة أو خوف أو رغبة يتبعهم في ذلك، فإن هذا يكون له حكم أمثاله من أهل الذنب، هو لا يعتقد تحليل الحرام، ولا تحريم الحلال، وإنما اعتقاده ثابت بتحليل الحلال وتحريم الحرام، لكن أطاعه بمعصية، أمره أبوه، أمره رئيسه بمعصية الله - عز وجل -، هل هذا يكفر؟

الجواب: لا، ولكنه يكون عاصياً؛ لأنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق.

قال -رحمه الله-: ثم ذلك المحرّم للحلال والمحلّ للحرام إن كان مجتهداً قصده اتباع الرسول ولكن خفي عليه الحق في نفس الأمر، وقد اتقى الله ما استطاع فهذا لا يواخذه الله بخطئه، بل يثبّته على اجتهاده الذي أطاع به ربه، ولكن من علم أن هذا خطأ فيما جاء به الرسول، ثم اتبّعه على خطئه، وعدل عن قول الرسول فهذا له نصيب من هذا الشرك الذي ذمه الله، لاسيما إن اتبّع في ذلك هواه ونصره باللسان واليد، مع علمه أنه مخالف للرسول، فهذا شرك يستحق صاحبه العقوبة عليه.

يعني الآن الإنسان العالم قد يجتهد فيخطئ فيكون معدوراً، وكما ذكر النبي -صلى الله عليه وسلم- أنه إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران، وإذا أخطأ فله أجر واحد على اجتهاده^(١٧)، هذا من كان متاهلاً للاجتهاد، يعني لديه آلة، لا يكون جاهلاً مجترئاً على الله -عز وجل-، فمثل هذا إذا أخطأ -إذا أخطأ العالم- فإنه يكون معدوراً إذا بذل الجهد واجتهد، وإنما تكلم العلماء في العالم إذا قلد، هل يجوز له التقليد أو لا؟ فذكر بعض أهل العلم أن ذلك إذا صار عليه الوقت، يعني لا يملك وقتاً ينظر في الأدلة وكذا، والمسألة تحتاج إلى أمر سريع، فيمكن أن يقلد غيره فيكون في هذه الحال مقلداً له حكم أمثاله، أو يسأل أو نحو ذلك، فالآن هذا العالم الذي أخطأ يكون معدوراً، ولو أن أحداً أخذ بقوله وهو يعلم أن هذا القول خطأ مخالف لما جاء به الرسول -صلى الله عليه وسلم- فإنه بذلك يكون قد وقع فيما حذر الله منه، **{اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرَهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ}**، اتبّعه في أمر يعلم أنه خلاف ما جاء به الرسول -صلى الله عليه وسلم-، ومن هنا تأتي خطورة اتبّاع رخص الفقهاء.

وبعض العامة، وكثير من الناس، وكثير من أهل الأهواء يظن أنه يوجد قول عالم أن ذلك يسوغ له اتبّاع ذلك القول، وهذا خطأ غير صحيح، وإنما يجب النظر في دلائل الكتاب والسنة، فيعرف الحق ويستبين، ولا تبرأ الذمة بمجرد هذا التقليد بالتشهي والاختيار، يبحث مما يوافق هواه، ولذلك فإنه يقال للعوام: إن الواجب على أمثالهم أن يسألوا أهل العلم **{فَاسْأَلُوا أَهْلَ الدِّرْكِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَفْلِمُونَ}** [النحل: ٤٣].

فيسأل من يثق بعلمه ودينه لا بد من الأمرين، الأتقى والأروع، أو من كان متصفاً بالدين والورع، والتقوى مع العلم، فإذا وجد من أفتاه بهذا وأخر أفتاه بغيره، بخلافه، هذا يقول: حرام، وهذا يقول: حلال، فإنه ينظر الأوثق والأعلى مرتبة في نفسه، الأرجح في نفسه من جهة الديانة ومن جهة العلم، فإن استويا يقول الشاطبي: "نظر إلى هواه، فإن الشريعة قد ركت على خلاف داعية الهوى بالنفوس"^(١٨)، أين الهوى؟ من هنا؟ اذهب من الجهة الثانية، هذا عكس ما يفعله كثير من العامة، هذه أفتى فيها عالم، هذه يوجد فيها قول، واليوم صار بعض العامة إذا سأّلوا، يرسل رسالة بالجوال ويقول: يا شيخ أريد الأقوال، أو ألا يوجد قول آخر؟ إذا قلت له: هذا لا يجوز، قال: ألا يوجد قول آخر؟ وليس هذا هو المخرج.

وهذا يحلق لحيته ويقول: يوجد قول، وهذا يسمع المعاذف ويقول: يوجد قول، وهذا يصور ويقول: يوجد قول، وهذه امرأة تخرج ساترة ما بين السرة إلى الركبة فقط عند محارمها وتقول: يوجد قول، وهذه تخرج إلى خاطبها لا

١٧ - أخرجه البخاري، كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، باب أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ، برقم (٧٣٥٢)، ومسلم، كتاب الأقضية، باب بيان أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب، أو أخطأ، برقم (١٧١٦).

١٨ - انظر: الاعتصام، للشاطبي (١/٦٨)، و (٢/٨٥٢).

يوجد ما يواري إلا العورة المغلظة فقط، وتقول: ابن حزم إمام من أئمة أهل العلم، ومن أكبر أوعية أهل العلم، ويقول: يجوز للمرأة أن تخرج للخاطب، وينظر لكل شيء ما عدا السواعتين^(١٩).

وهذا يستبيح أنواعاً من الرياء، وهذا يستبيح أنواعاً من المسكرات، ويقول: يوجد قول، ويمرق من الدين، ويوجد قول!، يقع بهذه الطريقة فيجتمع فيه الشر كله، ويوجد قول!.

قال -رحمه الله-: ولهذا اتفق العلماء ،على أنه إذا عرف الحق لا يجوز تقليد أحد في خلافه، وإنما تنازعوا في جواز التقليد على القادر على الاستدلال، وإن كان عاجزاً عن إظهار الحق الذي يعلمه، فهذا يكون كمن عرف أن دين الإسلام حق وهو بين النصارى، فإذا فعل ما يقدر عليه من الحق لا يؤخذ بما عجز عنه.

وهذا من رحمة الله -عز وجل- بعباده، هذا الإنسان الذي عرف أن دين الإسلام حق وهو بين النصارى، فإذا فعل ما يقدر عليه من الحق لا يؤخذ بما عجز عنه، فقد يترك بعض الواجبات، ويفعل بعض المحرمات، وهو لا يعلم، بل قد يفعل بعض الكبائر، وهو لا يعلم أن ذلك مما حرمه الله -عز وجل- فيكون بذلك معذوراً مالما يحصل القريط والتقصير في طلب الحق؛ ولهذا فإن مسألة ما يعذر بالجهل فيه تتفاوت، هي مسألة نسبية، فالبلد التي يكون فيها الإسلام ظاهراً والسنة ظاهرة ليست كالبلد التي يكون أهل الإسلام فيها أو أهل السنة في غربة، إنسان نشاً بين جهمية، أو نشاً بين رافضة، أو إنسان نشاً في غابة بعيدة فخفي عليه بعض حقائق الدين ولا يستطيع أكثر من ذلك مع بذل الجهد فإنه يكون معذوراً، **{لا يكفي الله نفساً إلا وسعها}** [البقرة: ٢٨٦].

قال -رحمه الله-: وأما إن كان المتبوع للمجتهد عاجزاً عن معرفة الحق على التفصيل، وقد فعل ما يقدر عليه مثله من الاجتهاد في التقليد فهذا لا يؤخذ إن أخطأ كما في القبلة، وأما إن قلد شخصاً دون نظيره بمجرد هواه، ونصره بيده وليسانه من غير علم أن معه الحق فهذا من أهل الجاهلية، وإن كان متبوعه مصرياً لم يكن عمله صالحاً، وإن كان متبوعه مخططاً كان آثماً.

فهذه ثلاثة مسائل، الاجتهاد نوعان: الاجتهاد في استخراج الأحكام من الأدلة، وهذا للعلماء، الذي هو الاستبطاط. ونوع آخر من الاجتهاد الذي يسمونه تحقيق المناط، وهذا يكون لل العامة، الآن مسائل الحيض والاستحاضة والكدرة والصفرة، وما إلى ذلك يبين الحكم فيها، متى يكون حيضاً ومتى يكون استحاضة إلى آخره، لكن المرأة تتضرر هل ينطبق عليها هذا الوصف أو ذاك، فهذا اجتهاد في تحقيق المناط، في تنزيل الحكم على المعين. الزكاة واجبة، اذا وُجد الشرط وانتفى المانع، فلان عنده مال هل تجب عليه الزكاة أو لا؟، ذكر مسألة الزكاة هذه، وأحكام الزكاة في الجملة، ثم بعد ذلك يأتي تحقيق المناط هل هذا تتطبق عليه الشروط وتتنافى الموانع أو لا؟ فهذا يحصل به الاجتهاد من قبل العامة، وقل مثل ذلك في أمثلة أو صور كثيرة.

الآن يجب استقبال القبلة، ومن خفيت عليه القبلة، نقول: يتحرجى، يسأل من يثق به، إن لم يوجد من يثق به ينظر في أمور مثل اتجاه الرياح والمحاريب إن وجد محاريب، فإن بذل جهده فهو معذور، يأتي هذا الإنسان يقول: أنا اجتهدت في القبلة، وفعلت ما أقدر عليه، هذا اجتهاد الآن في تحقيق المناط، وتطبيق ذلك على نفسه،

يقول: فهذا لا يواحد إن أخطأ كما في القبلة، إذا بذل الوسع، تأتي مسائل يختلف في تفصيلها وتقديرها، هل له أن يجتهد في البلد أو لا؟

هذه مسألة اختلف فيها الفقهاء، يسأل من؟

وأما إن قد سخّا دون نظيره بمجرد هواه، وهذه مسألة معروفة ذكرها أهل العلم، أن لا يتخذ له متبعاً يقاده دون من سواه، سواء كانوا من الأئمة المتبعين أم من غيرهم، يقول: أنا لا أقبل إلا قول فلان، وكلما جيء له بالأدلة وأقوال أهل العلم وما إلى ذلك يردها، فهذا لا يجوز، سواء كان ذلك في المتبعين من أئمة الفقهاء، أم كان في غيرهم من أهل السلوك، أو غير ذلك، لا يجوز له أن يجعل أحداً من الناس منزلة الرسول -صلى الله عليه وسلم-، يقبل كل ما يقول ويرد ما سواه.

يقول: وأما من قد سخّا دون نظيره بمجرد هواه، ونصره بيده ولسانه من غير علم أن معه الحق فهذا من أهل الجاهلية، وإن كان متبعه مصيباً لم يكن عمله صالحاً.

يعني حتى لو كان هذا المتبع الآن في هذه المسألة التي قلده فيها وانتصر له بقوة لكن على وجه الحمية، وهو لا يميز حقاً من باطل، لكنه ينصره في كل شيء، فإنه يكون بذلك مذموماً، كما أن من تعزى بالألقاب الشرعية على سبيل الحمية الجاهلية يكون مذموماً، لما قال الرجل: يا للأنصار، قال الآخر: يا للمهاجرين، قال النبي -صلى الله عليه وسلم-: ((أبدعوا الجاهلية وأنا بين أظهركم))^(٢٠)، مع أنها ألقاب شريفة ذكرها الله -عز وجل- في القرآن وأقرها، فكيف إذا كانت محدثة مبتدعة؟!، فليس لأحد أن يقلد أحداً من الناس، لا فرداً ولا طائفة، ويتبعهم في كل ما يقولون من غير نظر في الحق والدليل والحججة التي يحصل بها الخروج من العهدة، وتبرأ بها الذمة.

٢٠ - أخرجه البخاري، كتاب تفسير القرآن، باب قوله: **[يَقُولُونَ لِئْنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجُنَّ الْأَعْرُفَ مِنْهَا الْأَذَلُّ وَلِلَّهِ الْعَزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكُنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ]** [المنافقون: ٨]، برقم (٤٩٠٧)، ومسلم، كتاب البر والصلة والأدب، باب نصر الأخ طالماً أو مظلوماً، برقم (٢٥٨٤).