

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَفْسِيرُ التَّسْهِيلِ لَابْنِ جُزِيٍّ

مَعْنَىُ الْلُّغَاتِ (الْغَرِيبِ)

(١٦- ب) حرف الحاء من قوله: حُجَّةٌ إِلَى قَوْلِهِ: حَسْبُ اللَّهِ

الشِّيخُ خَالِدُ بْنُ عَثْمَانَ السَّبْتِ

قال ابن جُزِيٍّ - رحمة الله تعالى -: حُجَّةٌ - بالضم -: دليل، وبرهان، وحاجٌ فلاناً: جادله، وحَجَّهُ: غلبه بالحُجَّةِ، والحَجَّ - بالفتح، والكسر -: القصد، ومنه أخذ: حَجُّ الْبَيْتِ، وحِجَّةٌ: بالكسر: سَنَةٌ، وجمعها: حِجَّةٌ. الحمد لله، والصلوة والسلام على رسول الله، أما بعد:

فالحُجَّةُ: أصل هذه المادة: الحاء والجيم، أرجعها ابن فارس إلى أربعة أصول: الأولى: القصد، قال: وكلُّ قصد حجٌّ، وهذا واضح، **وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجَّ الْبَيْتِ** [آل عمران: ٩٧]، فالحجّ والحجّ معنى: القصد، قصد بيت الله الحرام؛ لأداء النسك، ويقال: الحج الأكبر والأصغر يعني: العمرة والحج، وكذلك يقيد إذا أُريد به الحج بقصد بيت الله الحرام؛ لأداء النسك في وقت مخصوص، فهذا يعني: القصد، يقول: ثم أخْنُصُ بِهَذَا الاسمِ: القصد إلى البيت الحرام؛ للنسك، وإلا فأصله: القصد.

الأصل الثاني: وهو: الحِجَّةُ، وهي: السَّنَةُ، كقوله - تبارك وتعالى -: **إِنَّ تَأْجُرِنِي ثَمَانِي حِجَّةٍ** [القصص: ٢٧] يعني: سنوات، فهذا هو: الأصل الثاني.

الأصل الثالث: الحِجَاجُ، وهو: العظم المستدير حول العين، ولا زال العامة عندنا يقولون: حجاج العين، وهو: العظم المحيط بالعين؛ لكي يُكَوِّنَ لها حماية، ويقال: إن أحدهم قُتل، وأصيب برصاصة في حجاجه، فنظرت إليه امرأة، وذهبت تُعزي أمه، فقالت: الحمد لله، سَلَّمَ اللَّهُ عَيْنَهُ، يعني: ما جاءت الضربة في العين، مع أنه مات يعني، تقول: فك الله عينه، فهذه من التعزية في غير موضعها، على كل حال: فهذا يقال له: الحِجَاجُ.

والأصل الرابع: الحِجَّةُ بمعنى: النكوص، وهذا المعنى: الثالث وكذلك الرابع غير موجود في القرآن.

على كل حال: هنا ابن فارس لم يذكر الحُجَّةُ بمعنى: البرهان، والبينة، لاحظوا: الذي هو أشهر المعاني لم يذكره ابن فارس، وابن جُزِيٍّ ذكره في أول المعاني، المعنى الأول، فابن جُزِيٍّ ذكر ثلاثة معانٍ، كل هذا الذي ذكره ابن جُزِيٍّ هو في الواقع: ثلاثة معانٍ، بالضم: حُجَّةٌ: دليل، وبرهان، حاجٌ فلاناً بمعنى: جادله، والمُحَاجَةُ: أن يورد هذا حُجَّةٌ، ويورد الآخر حُجَّةٌ، ومضى الكلام على الجدل، والمحادلة، أن يورد هذا ما يحتاج به على صاحبه؛ ليقتله عن رأيه، هكذا المحادلة، يعني: بخلاف المحاورة، فهي أعم، المحاورة: محاولة بين شخصين، أو بين طرفين، فأكثر، لكن المحاجة والمحادلة بخلاف ذلك، فهذا يورد حجٌّة، وهذا يورد حجٌّة، وهذا المعنى الأول الذي ذكره ابن جُزِيٍّ، وهو: من أشهر الاستعمالات لهذه المادة، فتقال: للبينة الواضحة المبينة للمحاجة والقصد، انتبهوا: البينة الواضحة المبينة للمحاجة، المحاجة يعني: الطريق الواضح، والقصد، لاحظ: مبينة للمحاجة والقصد، فابن فارس كأنه يرجع الحُجَّةَ إلى هذا إلى القصد، فهذا الذي يورد هذه الحُجَّةَ، يوردها من أجل ماذا؟ من أجل إقناع الطرف الآخر، يقصد بذلك: حمل مقابلة على رأيه، أو من أجل أن يقتله عن رأيه؛ ليرد عليه قوله،

فيقولون: **الحجّة** هي: **البيبة الواضحة المبينة للمحجّة والقصد**، وقد يراد بها: ما يحتاج به الإنسان، ولو كان غير مُبيّن، كالحجّ الباطلة، والحجّ التافهة، والحجّ التي لا قيمة لها، كما يقال: **حجّة أوهى من بيت العنكبوت**، هي سُميت **حجّة** باعتبار أن ذلك بحسب زعم من صدرت عنه، **وإلا فهـي ليست بحجّة**؛ ولهذا يقول الله -عز وجلـ: **«حجّتُهُمْ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ»** [الشـوري: ١٦]، وهي: **ليست بحجّة في الواقع**، لكن الكلام قد يخرج مراعي فيه حال السامـع، أو المخاطـب، **وإـن لم يكن القـائل يـعتقدـهـ**، هذا أحد الأنـواع في الاستـعمالـات القرـآنيةـ. وقد يـرادـ بهاـ **ـأـيـ**: **ـالـحجـةـ**ـ: **ـالـمحـاجـةـ**ـ،ـ **ـوـالـمنـازـعـةـ**ـ،ـ يقولـ ابنـ جـزـيـ:ـ حاجـ فـلـانـ فـلـانـاـ:ـ جـادـلـهـ،ـ وـحـجـهـ:ـ غـلـبـهـ.ـ

قالـ:ـ **ـوـالـحجـ**ـ،ـ **ـهـذـاـ**ـ **ـالـمعـنـىـ**ـ **ـالـثـانـيـ**ـ **ـذـكـرـ**ـ **ـابـنـ جـزـيـ**ـ،ـ **ـقـلـتـ لـكـمـ**ـ:ـ **ـذـكـرـ**ـ **ـثـلـاثـةـ**ـ **ـمعـاـنـ**ـ،ـ **ـالـمعـنـىـ**ـ **ـالـثـانـيـ**ـ:ـ **ـالـحجـ**ـ،ـ **ـوـالـحجـ**ـ،ـ **ـالـقـصـدـ**ـ،ـ **ـوـمـنـهـ أـخـذـ**ـ:ـ **ـحجـ الـبـيـتـ**ـ.

قالـ:ـ **ـوـحـجـةـ**ـ:ـ **ـبـالـكـسـرـ**ـ:ـ **ـسـنـةـ**ـ،ـ **ـوـجـمـعـهـاـ**ـ:ـ **ـحـجـ**ـ،ـ **ـفـهـذـاـ**ـ **ـالـمعـنـىـ**ـ **ـالـثـالـثـيـ**ـ **ـذـكـرـ**ـ **ـابـنـ جـزـيـ**ـ،ـ **ـوـهـوـ**ـ **ـعـنـدـ**ـ **ـابـنـ فـارـسـ**ـ.ـ **ـالـأـصـلـ**ـ **ـالـثـانـيـ**ـ.

في قولهـ **ـسـبـاـقـ**ـ **ـوـتـعـالـىـ**ـ:ـ **ـ{لـلـلـاـ يـكـوـنـ لـلـنـاسـ عـلـيـكـمـ حـجـةـ}**ـ [الـبـقـرـةـ:ـ ١٥٠ـ]ـ،ـ ماـ **ـالـمـقـصـودـ**ـ **ـبـهـ**ـ؟ـ يـحـتـمـلـ أنـ يكونـ **ـالـمـعـنـىـ**ـ:ـ ماـ يـحـتـجـ **ـبـهـ**ـ،ـ أوـ **ـمـعـنـىـ**ـ:ـ **ـالـمـحـاجـةـ**ـ،ـ **ـوـالـمـنـازـعـةـ**ـ،ـ **ـهـذـهـ**ـ **ـالـمـعـانـيـ**ـ **ـالـمـبـاـشـرـةـ**ـ:ـ **ـحجـةـ**ـ يـعـنـيـ:ـ **ـمـحـاجـةـ**ـ،ـ لاـ **ـيـكـونـ**ـ هـنـاكـ **ـمـجـالـ**ـ **ـلـلـجـدـ**ـ،ـ وـكـذـلـكـ **ـأـيـضـاـ**ـ **ـفـيـ**ـ **ـقـوـلـهـ**ـ:ـ **ـ{لـلـلـاـ يـكـوـنـ لـلـنـاسـ عـلـىـ اللـهـ حـجـةـ}**ـ [الـنـسـاءـ:ـ ١٦٥ـ]ـ،ـ يـمـكـنـ أنـ يـكـونـ:ـ ماـ يـحـتـجـ **ـبـهـ**ـ،ـ أوـ **ـمـجـادـلـةـ**ـ **ـوـمـحـاجـةـ**ـ،ـ **ـ{قـنـ فـلـلـهـ حـجـةـ الـبـالـغـةـ}**ـ [الـأـنـعـامـ:ـ ١٤٩ـ]ـ يـعـنـيـ:ـ **ـالـبـيـبةـ**ـ **ـالـوـاـضـحـةـ**ـ هـنـاـ،ـ وـلـيـسـ **ـعـنـاـهـاـ**ـ:ـ **ـالـمـجـادـلـةـ**ـ،ـ **ـ{أـلـمـ تـرـ إـلـىـ الـذـيـ حـاجـ إـبـرـاهـيمـ فـيـ رـبـهـ أـنـ آتـاهـ اللـهـ الـمـلـكـ}**ـ [الـبـقـرـةـ:ـ ٢٥٨ـ]ـ يـعـنـيـ:ـ **ـنـازـعـهـ**ـ **ـالـحـجـةـ**ـ،ـ يـمـكـنـ أنـ يـقـسـرـ **ـبـهـ**ـ،ـ **ـ{وـحـاجـهـ قـوـمـهـ}**ـ [الـأـنـعـامـ:ـ ٨٠ـ]ـ **ـنـازـعـوـهـ**ـ،ـ **ـوـخـاصـمـوـهـ**ـ،ـ **ـوـهـكـذـاـ**ـ **ـفـيـ**ـ **ـمـثـلـ**ـ **ـقـوـلـهـ**ـ **ـتـبـارـكـ**ـ **ـوـتـعـالـىـ**ـ:ـ **ـ{وـتـلـكـ حـجـتـنـاـ آتـيـنـاـهـ إـبـرـاهـيمـ عـلـىـ قـوـمـهـ}**ـ [الـأـنـعـامـ:ـ ٨٣ـ]ـ **ـأـيـ**ـ **ـالـبـيـبةـ**ـ **ـالـوـاـضـحـةـ**ـ،ـ **ـ{لـاـ حـجـةـ بـيـنـنـاـ وـبـيـنـكـمـ}**ـ [الـشـوريـ:ـ ١٥ـ]ـ **ـبـمـعـنـىـ**ـ:ـ **ـلـاـ**ـ **ـمـحـاجـةـ**ـ،ـ **ـلـاـ**ـ **ـحـجـةـ**ـ،ـ **ـلـاـ**ـ **ـمـنـازـعـةـ**ـ،ـ **ـ{فـمـنـ حـاجـ الـبـيـتـ أـوـ اـغـمـرـ}**ـ [الـبـقـرـةـ:ـ ١٥٨ـ]ـ **ـقـصـدـ**ـ **ـالـبـيـتـ**ـ،ـ **ـوـنـحـوـ**ـ **ـذـلـكـ**ـ،ـ **ـوـهـكـذـاـ**ـ:ـ **ـ{أـنـ تـأـجـزـيـ ثـمـانـيـ حـجـ}**ـ [الـقـصـصـ:ـ ٢٧ـ]ـ **ـيـعـنـيـ**ـ:ـ **ـثـمـانـيـ**ـ **ـسـنـوـاتـ**ـ،ـ **ـوـالـلـهـ أـعـلـمـ**ـ.

طـيـبـ إـذـنـ هـنـاـ عـلـىـ قـوـلـ ابنـ فـارـسـ:ـ **ـالـحجـةـ**ـ **ـبـمـعـنـىـ**ـ:ـ **ـالـبـرـهـانـ**ـ **ـتـرـجـعـ**ـ **ـعـنـدـهـ**ـ **ـإـلـىـ**ـ **ـمـعـنـىـ**ـ:ـ **ـالـقـصـدـ**ـ،ـ **ـفـإـذـ أـرـدـنـاـ**ـ **ـأـنـ**ـ **ـنـجـمـ**ـ **ـمـاـ**ـ **ـذـكـرـ**ـ **ـابـنـ جـزـيـ**ـ **ـمـعـنـىـ**ـ **ـالـمـعـانـيـ**ـ **ـالـثـلـاثـةـ**ـ **ـيـقـىـ**ـ **ـعـنـدـنـاـ**ـ:ـ **ـاثـنـانـ**ـ،ـ **ـسـنـةـ**ـ،ـ **ـوـالـقـصـدـ**ـ.

قالـ ابنـ جـزـيـ **ـرـحـمـهـ اللـهـ تـعـالـىـ**ـ:ـ **ـحـطـةـ**ـ:ـ **ـأـيـ**ـ:ـ **ـحـطـةـ**ـ:ـ **ـعـنـاـ**ـ **ـذـنـوبـنـاـ**ـ،ـ **ـوـقـيـلـ**ـ:ـ **ـهـيـ**ـ **ـكـلـمـةـ**ـ **ـبـالـعـبـرـانـيـةـ**ـ،ـ **ـتـفـسـيـرـهـاـ**ـ:ـ **ـلـاـ إـلـهـ إـلـاـ**ـ **ـالـلـهـ**ـ.

ـحـطـةــ **ـعـنـاـ**ـ **ـذـنـوبـنـاـ**ـ،ـ **ـيـعـنـيـ**ـ:ـ **ـحـطـةـ**ـ،ـ يـقـالـ:ـ **ـاسـتـحـطـهـ**ـ **ـوـزـرـهـ**ـ:ـ سـأـلـهـ أـنـ يـحـطـهـ **ـعـنـهـ**ـ،ـ **ـ{وـقـوـلـوـ حـطـةـ}**ـ [الـأـعـرـافـ:ـ ١٦١ـ]ـ،ـ التـقـدـيرـ **ـأـيـ**ـ:ـ **ـمـسـأـلـتـنـاـ**ـ **ـحـطـةـ**ـ،ـ **ـوـقـوـلـهـ**ـ:ـ **ـ{لـمـ تـعـظـوـنـ قـوـمـاـ اللـهـ مـهـلـكـمـ أـوـ مـعـذـبـهـمـ عـذـابـاـ شـدـيـدـاـ قـالـلـوـ مـعـذـرـةـ إـلـىـ رـبـكـمـ}**ـ [الـأـعـرـافـ:ـ ١٦٤ـ]ـ **ـيـعـنـيـ**ـ:ـ **ـأـنـ**ـ **ـمـوـعـظـتـنـاـ**ـ **ـمـعـذـرـةـ**ـ،ـ يـعـنـيـ:ـ **ـمـنـ أـجـلـ**ـ **ـالـإـعـذـارـ**ـ **ـعـنـدـ اللـهـ**ـ **ـتـبـارـكـ**ـ **ـوـتـعـالـىـ**ـ،ـ لـاحـظـ:ـ التـرـكـيبـ **ـمـتـشـابـهـ**ـ،ـ **ـ{قـالـلـوـ مـعـذـرـةـ إـلـىـ رـبـكـمـ}**ـ [الـأـعـرـافـ:ـ ١٦٤ـ]ـ **ـقـالـلـوـ**ـ:ـ **ـمـوـعـظـتـنـاـ**ـ **ـمـعـذـرـةـ**ـ،ـ **ـأـيـ**ـ:ـ **ـمـنـ**ـ **ـأـجـلـ**ـ **ـالـمـعـذـرـةـ**ـ،ـ **ـوـقـوـلـهـ**ـ:ـ **ـ{وـقـوـلـوـ حـطـةـ}**ـ [الـأـعـرـافـ:ـ ١٦١ـ]ـ **ـمـسـأـلـتـنـاـ**ـ **ـحـطـةـ**ـ،ـ **ـ{وـادـخـلـوـ الـبـابـ سـجـدـاـ وـقـوـلـوـ حـطـةـ}**ـ [الـبـقـرـةـ:ـ ٥٨ـ]ـ،ـ **ـأـمـرـهـ**ـ **ـبـقـولـ**ـ **ـوـفـعـلـ**ـ،ـ **ـالـفـعـلـ**ـ:ـ **ـأـنـ**ـ **ـيـدـخـلـوـ الـبـابـ**ـ **ـسـجـدـاـ**ـ،ـ **ـيـعـنـيـ**ـ:ـ **ـفـيـ**ـ **ـهـيـئةـ**ـ **ـالـخـضـوعـ**ـ **ـوـالـرـكـوعـ**ـ،ـ **ـيـدـخـلـ**ـ **ـالـوـاحـدـ**ـ **ـمـنـهـ**ـ **ـوـهـوـ**ـ:ـ **ـمـنـحـنـيـ**ـ **ـالـظـهـرـ**ـ،ـ **ـخـضـعـانـاـ**ـ **ـلـرـبـهـ**ـ.

تبارك وتعالى-، خصوصاً الله -عز وجل-، هذا الفعل، والقول: حطة، حط عنا ذنوبنا، مسألتنا حطة، **{وقُلُوا حَطَّةٌ}** [الأعراف: ١٦١]، حط عنا أوزارنا، وخطايانا.

ابن فارس يرجع هذه المادة إلى أصل واحد، وهو: إنزال الشيء من علو، تقول: حط عنه الرحيل: أنزله، حط عنه الدين يعني: كأنه يثقله، لأن هذا الدين أثقله، هذا يقال في الأشياء الحسية، والأشياء المعنوية، حط الرحيل: أنزل الرحيل من الدابة، حط المتع، حط رحله: أنزله، ويقال في الأشياء المعنوية: حط الذنوب والخطايا، حط عنا خطاياانا، وكذلك أيضاً: حط عنه الغرم، أو الدين، أو نحو ذلك، بمعنى: أسقطه عنه، وضعه عنه، تقول: ضع عنه من هذا الدين، كأنه أنزله، لأن الدين يحمله على ظهره، وكذلك الوزر، فإنه كالحمل: **{يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وِزْرًا}** [طه: ١٠٠]، يحمله على ظهره، **{فَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةً إِلَى حَمْلِهِ لَا يُحْمِلُ مِنْهُ شَيْءًا}** [فاطر: ١٨]، فهو: أحمال على هذه الظهور، وأنقال: **{وَلَيَحْمِلُنَّ أَنْقَالَهُمْ}** [العنكبوت: ١٣]، فهو يُنقل صاحبه، فبهذا الاعتبار: الحط بمعنى: الإنزال، والوضع، حط عنا خطاياانا.

قال: وقيل: هي بالعبرانية، تفسيرها: لا إله إلا الله، **{وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلُوا حَطَّةٌ}** [البقرة: ٥٨]، قولوا: لا إله إلا الله، هذا يحتاج أن يرجع فيه إلى أصل اللغة، وكثير من هذه الأشياء والألفاظ التي يقال: إنها ليست عربية، إذا سألت أهل تلك اللغة، يقولون: لا نعرفها، والسبب: أنه لو صح أنها من تلك اللغة فهم يقولون: لعلها في اللغة القديمة، العبرانية يوجد فيها: لغة قديمة، ولغة حديثة، الحبشية يوجد فيها: لغة قديمة، ولغة حديثة، وهذا في باقي اللغات، فالذين يتكلمون باللغة الحديثة لا يفهون مثل هذه الألفاظ أحياناً، هذا لو صح، على خلاف بين أهل العلم: هل يوجد في القرآن شيء من المُعَرَّب أو لا؟ يعني: الذين يقولون: هذه بالعبرانية، ستأنتمكم نماذج لما يسمونه: المُعَرَّب، يعني: أن أصله ليس بعربي، وهذه المسألة فيها خلاف معروف بين أهل العلم، فمنهم من يقول: إنه موجود، ويمثلون له بأمثلة، وجمعوا فيه مواضع من كتاب الله -عز وجل-، ونظمها بعضهم، وبعضهم ذكرها وجمعها منثورة هكذا، ومن أجمع من ذكر هذا: السيوطي -رحمه الله تعالى- في كتابه: المُعَرَّب، وهذا المُعَرَّب على ثلاثة أنواع، يعني: الألفاظ الأعجمية، أو الكلام الأعجمي ثلاثة أنواع: الأول: في التراكيب، هذا لا يوجد بالإجماع في القرآن، لا توجد جملة بالأعجمية، فهو: **{بِلِسَانِ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ}** [الشعراء: ١٩٥]، هذا بالإجماع.

النوع الثاني: ما كان بغير الأسماء، فهذا أيضاً غير موجود، ويمكن أن يرجع إلى الأول، لكن المُنْكَر: هذا الذي فيه خلاف، وهو الذي نفاه الشافعي -رحمه الله.

والنوع الثالث: الذي هو الأعلام، فهذه أسماء الأعلام لا إشكال فيها، يقولون: أكثر الأسماء، أسماء الأنبياء، وأسماء الملائكة: ليست عربية، الأكثر، لكن محمد -صلى الله عليه وسلم- اسم عربي، قالوا: وهود، وصالح، وشعيب، قالوا: أسماء عربية، وبباقي الأسماء ليست عربية، فهذه الأسماء هي تقال كما تقال في اللغات، فهي: مشتركة، فهذا لا إشكال فيه، ليس هذا محل الخلاف، إنما محل الخلاف عند أهل العلم في: المُنْكَر، هل هو موجود، مثل: إستبرق، وسندس، ومشكاة، إلى آخره، أو لا؟.

بعض أهل العلم يقول: القول به ينافي كون القرآن نزل: **{بِلِسَانِ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ}** [الشعراء: ١٩٥]، فكيف يقال: فيه ألفاظ أعجمية؟!

والذين يقولون بهذا، يقولون: وجود لفظة استعملت في كلام العرب، ودخلت في لغتهم، وصاروا يستعملونها استعمال لغتهم، وغيروا فيها بما يتفق مع ألسنتهم؛ لأن القاعدة عند العرب: أنه -كما يقال- أعمى فالعب به، يعني: لا ينطقون باللغة الأعمى كما ينطق بها الأعمى؛ لأن ألسن العرب لا تتفق مع ألسن العجم، فينطقون بها بما يتفق مع ألسن العجم، فيقولون: وجود هذه اللفظة هذا لا إشكال؛ لأنه نزل القرآن بلغة العرب، وكانوا مما يستعملونه.

وبعضهم يقول: لا، الله قال: **{بِلِسَانٍ عَرَبِيًّا مُبِينٍ}** [الشعراء: ١٩٥]، لماذا لا يكون الأعاجم هم الذين أخذوها؟ لماذا يقال: العرب أخذتها؟

وبعضهم يقول: هذا مشترك بين اللغات، يعبر بهذه اللفظة في هذه اللغة، وفي هذه اللغة عن نفس المعنى؛ لأنه إن كان الاتفاق في اللفظ فقط، والمعنى يختلف فليس هذا هو: المعرف، وإنما المعرف كما قال صاحب المراقي:

ما استعملت فيما له جا العرب *** في غير ما لغتهم معرّب
ما كان منه مثل إسماعيل *** ويوسف قد جاء في التزيل
إن كان منه واعتقاد الأكثـر *** والشافعـي النفي للمنـكـر

يعني: ألفاظ المُنـكـر مثل: إستبرق، وما شابه ذلك من الألفاظ، فهذه: **{حـطة}** هل هي: أعممية، بمعنى: لا إله إلا الله؟ الله أعلم، لكن طبعاً القول بأنها عربية يمكن أن يكون هذا مما اتفقت فيه اللغات، وإلا فالاصل: أن مثل هذا الخطاب لبني إسرائيل أن يكون في لغتهم، حـطة: يعني تكون لفظة مشتقة، بمعنى: حـط عنا خطابانا، فيكون ذلك مما اشتراكـت فيه اللغة العربية، ولذلك التحريف الذي نـقلـ أـنـهـمـ قالـواـ: حـنـطةـ، أوـ حـوـ ذـلـكـ منـ العـبـارـاتـ القـرـيـةـ منـهـ: حـطـةـ وـحـنـطةـ، هلـ الحـنـطةـ أـيـضاـ فيـ اللـغـةـ العـبـرـانـيـةـ بـمـعـنـىـ: الـحـبـ الـمـعـرـفـ: حـنـطةـ، فـجـاعـواـ بـلـفـظـةـ قـرـيـةـ مـنـهـ؟ـ اللهـ أـعـلـمـ، يـحـتـمـلـ، وـهـذـهـ لـيـسـ مـحـلـ اـتـقـاـنـ فـيـ الـرـوـاـيـاتـ أـنـهـمـ قالـواـ: حـنـطةـ، وـإـنـمـاـ جـاءـ فـيـ بـعـضـهـاـ أـلـفـاظـ أـخـرـىـ، فـقـولـهـ تـعـالـىـ: **{وَقُولُواْ حـطـةـ}** [الأعراف: ١٦١] يعني: حـطـ عـنـ خـطـابـاناـ.

قال -رحمه الله تعالى-: حضر: بالضاد: من الحضور، ومنه: **{مُحـضـرـونـ}** [الروم: ١٦]، و**{شـرـبـ مـحـضـرـ}** [القمر: ٢٨]، وبالظاء: من المنع، ومنه: **{وَمـاـ كـانـ عـطـاءـ رـبـكـ مـحـظـورـاـ}** [الإسراء: ٢٠]، و**{كـهـشـيمـ الـمـحـظـرـ}** [القمر: ٣١]، وبالذال: من الحذر، وهو: الخوف، ومنه: **{إـنـ عـذـابـ رـبـكـ كـانـ مـحـذـورـاـ}** [الإسراء: ٥٧].

هذه المادة: الحاء والضاد والراء فسرها ابن فارس -رحمه الله-: بغير الشيء، ووروده، ومشاهدته، إيراد الشيء: الحضور، أحضره، والحضور بمعنى: المشاهدة، يقول: وقد يجيء ما يبعد عن هذا، وإن كان الأصل واحداً، فهو يرجعها إلى أصل واحد، الحاء والضاد والراء.

فالحضور: ضد الغياب، **{وَاسْأَلْهُمْ عـنـ الـقـرـيـةـ الـتـيـ كـانـتـ حـاضـرـةـ الـبـحـرـ}** [الأعراف: ١٦٣] هنا بمعنى: مشرفة على البحر، تشهد، معنى الشهود، **{وَأَخـضـرـتـ الـأـنـفـسـ الشـحـ}** [النساء: ١٢٨] يعني: جعل الله -عز وجل- بخلها حاضراً في حال الخصومة بين الرجل والمرأة، فتحصل المشاحنة والمحافحة، كل واحد يريد أن يقف عند حقوقه، يريدون مفاسيل الحقوق، لا يوجد تنازلات بين الطرفين، هنا يحصل مشاحنة، **{وَأَخـضـرـتـ الـأـنـفـسـ الشـحـ}** [النساء: ١٢٨]، لا يكون هناك إغضاء، وما إلى ذلك، فيصعب التوفيق، والإصلاح، **{كـلـ شـرـبـ مـحـضـرـ}** [القمر: ٢٨]

يعني: يُحضر، ويُشهد، يعني: يحضره صاحبه في نوبته، الماء بينهم وبين الناقة، **{كُلُّ شِرْبٍ مُحْتَضَرٌ}** [القرآن: ٢٨] يحضره من كان له في نوبته.

فهنا ابن جُزي قال: حضر: بالضاد: من الحضور، ومنه: **{مُحْضَرُونَ}** [الروم: ١٦]، و**{شِرْبٍ مُحْتَضَرٌ}** [القرآن: ٢٨]، قال: وبالظاء: من المنع، ومنه: **{وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا}** [الإسراء: ٢٠]، و**{كَهْشِيمَ الْمُحْتَظِرِ}** [القرآن: ٣١]، وبالذال: من الحذر، يقول: وهو: الخوف، ومنه: **{إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا}** [الإسراء: ٥٧]، فالحذر يقال: للخشية، التحرز منه على خيفة، هذا الحذر، يقال: حذر بمعنى: خوفه من ذلك، أو نحو ذلك مما قد يقال.

فهنا ابن جُزي -رحمه الله- ذكر ثلاثة مفاهيم: حضر، وحضر، وحضر، فأصل الحاء والضاد والراء عند ابن فارس قلنا: بمعنى: إيراد الشيء، وورود المشاهدة، بمعنى واحد يعني، والحضور: ضد الغياب، أي: شهوده، فهذه الاستعمالات ترجع إلى هذا، قوله: **{أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءً إِذْ حَضَرَ يَغْوِيَ الْمَوْتَ}** [البقرة: ١٣٣] من الحضور، قوله: **{فَأَوْلَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ}** [الروم: ١٦]، وكذلك ما كان من هذا القبيل.

وأما الحاء والظاء والراء: حظر، فهذا عند ابن فارس أصل واحد، يرجع إلى معنى: المنع، وهذا الذي فسره به ابن جُزي، يقال: الحظار، انتبهوا للاستعمالات، الحظار: ما حُظر على الغنم، أو نحوها، بأغصان، أو شيء من الشجر الرطب أو اليابس، يعني: يجعل مثل السياج من أجل أن يمنعها، لاحظ: لفظ المنع، فالحظيرة تمنع هذه الدواب، فلا تصل إليها الرياح، أو البرد، وتنعها أيضاً هي من الانفلات، وحظيرة تجمع على: حظائر، فهذا الحظار: ما حُظر عليها، ويقول: لا يكاد يُفعل ذلك إلا بالرطب منه ثم يبس؛ ولذلك في قوله -تبارك وتعالى-: **{كَهْشِيمَ الْمُحْتَظِرِ}** [القرآن: ٣١] يعني: فاعل ذلك، الذي يعمل هذا السياج يقال له: مُحْتَظِر، صاحب الحظار، **{كَهْشِيمَ الْمُحْتَظِرِ}** [القرآن: ٣١] يعني: الذي يعمل الحظيرة للغنم، ثم يبس هذا الرطب فيتهشم، ويتساقط، فهذا الهشيم المختلف مما جمعه صاحب الحظيرة **{كَهْشِيمَ الْمُحْتَظِرِ}** [القرآن: ٣١]، والله -تبارك وتعالى- يقول: **{وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا}** [الإسراء: ٢٠] يعني: ممنوعاً، و**{كَهْشِيمَ الْمُحْتَظِرِ}** [القرآن: ٣١]، كما سبق.

المادة الثالثة التي ذكرها ابن جُزي -رحمه الله-: الحاء والذال والراء، يقول ابن فارس: أصل واحد، وهو: من التحرز، والتقط، الحذر، فلان حذر، وفي قوله -تبارك وتعالى-: **{وَإِنَّا لَجَمِيعَ حَادِرُونَ}** [الشعراء: ٥٦]، هناك قراءة أخرى: **{حَذِرُونَ}**، "حاذرون" أي: متأهبون، و"حذرون" فُسر: بخائفين، والمحذورة: الفزع.

هنا يقول ابن جُزي: بالذال: من الحذر، وهو: الخوف، ويرجع إلى معنى: التحرز، والتقط، فهذا المحتضر المتقط يكون في حال من الترقب، والخوف؛ ولهذا يقال: من مأمهه يؤتى الحذر، الجانب الذي يأمهه، ولا يحتضر من جهته؛ لأنَّه لا يخاف غواصاته، فقد يأتيه الشر من ناحيته، فقوله: **{إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا}** [الإسراء: ٥٧] يعني: حرٌّ أن يُخاف، وأن يُحتضر منه، **{يَحْذَرُ الْآخِرَةُ}** [الزمر: ٩] يخاف الآخرة، ويحتضر في أعماله، ويتوقى، **{خُذُوا حَذْرَكُمْ}** [النساء: ٧١] بالتقط، والاحتراز، والاحتراز، وكذلك: **{إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَذَابًا لَكُمْ فَأَخْذُرُوهُمْ}** [النفاثات: ١٤] يعني: كانوا على تقط، واحتراز؛ لثلا تحملكم الشفقة على هؤلاء الأولاد بمواقعة الحرام؛ استجابة لنزواتهم، ورغباتهم، والنزول تحت مطالباتهم التي لا تخلو من محذور، أو ما يصدر عنهم من محاولة إبعاد الإنسان، يتسبّبون في إبعاده عن العلم النافع، والعمل الصالح، اجلس عندنا، لا تخرج، لا تذهب، لا تحج،

لا تتعمر، لا تتفق، لا كذا، نعيّد معًا، لا تذهب للحج، لماذا تذهب إلى طلب العلم؟ نحن نستوحش إذا خرجت، أبقي معنا، فالنتيجة: أنه يخرج جاهلاً، مقصراً في الأعمال، والعبادات، والطاعات، فيفعلون به فعل عدوه، كما يقول ابن القيم -رحمه الله-: **{إِنَّ مِنْ أَرْوَاحِكُمْ وَأَلَدِكُمْ عَدُوا لَكُمْ فَاحذَرُوهُمْ}** [اللذين: ١٤]، العداوة الجالب لها: الشفقة، والمحبة، وليس عداوة بغض، فيقعدونه، في النهاية: يفعلون به فعل عدوه، عدوه ماذا يريد؟، يريد أن يقعده عن العلم النافع، والعمل الصالح، فيصلون معه إلى هذه النتيجة، يوصلونه إلى هذه النتيجة، لا يتصدق، ولا يعمل، وإذا أراد أن يصوم منعوه، قالوا: إرهاق عليك، والنهر طويل، وحر، إلى آخره، نريده أن تأكل معنا، وتأنس معنا، وترتع معنا، وهكذا.

قال -رحمه الله تعالى-: حفظ العلم: وعيه، وحفظ الشيء: حراسته، والحفظ: اسم الله تعالى، قيل: معناه: العليم، وقيل: حافظ الخلق: كائنهم من المهالك.

هذه المادة أرجعوا ابن فارس إلى أصل واحد، وهو مراعاة الشيء، حفظ الشيء: مراعاة الشيء، فهي ترجع إلى معنى: الرعاية، والصيانة، وقد يُضمن حافظ وحفيظ معنى زائداً، وهو: الرقيب، لاسيما إذا عُدِي بـ"على"، وهذا المعنى المباشر كل موضع بحسبه، **{إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلِيَّهَا حَافِظٌ}** [الطارق: ٤] يعني: فُسر: بالرقيب، يحفظ أعماله، وما يصدر عنه، **{وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ}** [الانفطار: ١٠]، فُسر: بالرقباء، فهو في معنى: مراعاة الشيء، وكذلك أيضاً: الرقيب، وقد يُفسر أيضاً: بالمهين، ويُعدى بعى، **{قَالَ أَجْعَلْنِي عَلَى خَرَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِظَ عَلَيْمَ}** [يوسف: ٥٥]، هنا "حفيظ" بمعنى: أصون، وأرعى، الصيانة، والرعاية، **{وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِظَ}** [اق: ٤]، يمكن أن يقال: يصون كل شيء، ويرعاها، حفظ به ما أُودع فيه، **{كُلُّ أَوَّلٍ حَفِظٌ}** [اق: ٣٢]، يعني: يصون نفسه، ويرعاها من أن تقع فيما يحرّم عليه مواقعته، **{فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ}** [البروج: ٢٢] مصون، **{وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا}** [الأنبياء: ٣٢] مصوناً مرعياً، واللوح المحفوظ: المصنون المرعى، **{حَافِظُوا عَلَى الصَّلَواتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى}** [البقرة: ٢٣٨]، المحافظة عليها: بصونها، ورعايتها، ولا يكون ذلك إلا بالمواظبة عليها، وإنامتها كما أمر الله -عز وجل-، **{بِمَا اسْتَحْفَظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ}** [المائدة: ٤] يعني: ما استودعوه، وأثمنوا عليه، وهكذا، وفي قوله -تبارك وتعالى-: **{وَلَا يَنُؤُدُ حِفْظَهُمَا}** [البقرة: ٢٥٥]، حفظ السموات والأرض؛ لئلا تقع، أو يتطرق إليها الخل، فهذا بمعنى: الصيانة والرعاية، وكذلك: **{فَالصَّالِحَاتُ قَاتَنَاتٌ حَافِظَاتٌ لِلْعَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ}** [النساء: ٣٤]، الحافظات يعني: الراعيات لحقوق الأزواج عند غيابهم، بمراعاة ما شرعه الله -عز وجل- من الأحكام، وحفظ الحدود، **{حَافِظَاتٌ لِلْعَيْبِ}**، فيدخل في هذا: أنها لا توقع ما يسخطه الله -تبارك وتعالى-، ولا يصدر عنها ما يكون سبباً لانتهاك حق الزوج، أو حرمتها، أو شرفها، أو نحو ذلك، فلا تدخل في بيته من لا يرضاه، ولا توقع عملاً يخل بالشرف، ويقع في المدنسيات، أو يكون سبباً لذهب الشرف، واختلاط الأنساب، ونحو ذلك، **{حَافِظَاتٌ لِلْعَيْبِ}** أي: إذا غاب عنها زوجها، وهكذا في قوله: **{وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ}** [المائدة: ٨٩] بمعنى: الصيانة لها، احفظوا أيمانكم من نقضها، والحنث فيها، ونحو هذا؛ ولهذا يستدل بهذه بعض أهل العلم على: أن الحنث في اليمين والتكفير عنه ليس بمحض اختياره، أو بالتشهي، فإذا حلف يميناً يُكفر وانتهى، لا، بل بعض أهل العلم يرى أن الأمر ليس بهذه الصورة، ليس بمجرد تشهي، قال تعالى: **{وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ}** [المائدة: ٨٩]، هنا: يجب عليه أن يبر باليمين، فإن عجز أو كانت المصلحة في غيره فإنه يُكفر عن يمينه، قوله: **{وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ}**

حفظة [الأنعام: ٦١] يحفظون أعمالكم، رقباء يعني، قال: **{عليكم بـ على}**، **{ومن تولى فما أرسناك عليه حفيظا}** [النساء: ٨٠] رقيباً ومهيناً، **{وما أنا عليكم بـ حفيظ}** [الأنعام: ٤] يعني: برقيب، فهذا كله يرجع إلى معنى: الرعاية، مراعاة الشيء، والله أعلم، **{وربك على كل شيء حفيظ}** [سباء: ٢١] أي: رقيب، ومهين. قال -رحمه الله تعالى-: أحق بهم: أي: حل بهم.

هناك مادة مكملة لهذه سينذكرها بعد هذا بنحو: أربعة عشر موضعًا، وهي: حق، وذكر لها هناك: أربعة معانٍ ولو أن ذلك ذكر جمياً فقد يكون أولى، فتجمع تلك مع هذه؛ لأن أصل المادة واحد، فأنا سأتحدث هنا بحديث يشمل ذلك الموضع، فيكون تأصيلاً لأصل هذه المادة: الحاء والقاف، وما يتفرع عنها أيضاً.

هذه: الحاء والقاف، يرجعها ابن فارس إلى أصل واحد، يدل على: إحکام الشيء، وصحته، يدل على: الإحکام، والصحة، يقول: فالحق: نقیض الباطل، ثم يرجع كل فرع إليه بجودة الاستخراج، وحسن التلتفیق، يقال: حق الشيء: وجب، يعني حينما يكون عند الإنسان لطافة ذهن، ويستطيع توجيه هذه الاستعمالات فإنه سيرجعها إلى هذا الأصل، الذي هو إحکام الشيء، وصحته.

لاحظوا الاستعمالات الآن كيف سيرجعها إلى إحکام الشيء وصحته، وهذا سنحيل إليه في الموضع الآتي، الحق يقال: للثابت الصحيح، وهو: ضد الباطل، لاحظ المعنى الذي ذكره ابن فارس، إحکام الشيء وصحته، طبق عليه هذا، فالحق: الشيء الثابت الصحيح، والمراد منه على سبيل التعبين في كل موضع بحسبه، لكن معناه العام لا يخلو من معنى: الثبوت، والمطابقة للواقع، والحق هو: الله -تبارك وتعالى-، حق في ذاته، حق في أسمائه، وصفاته، وأفعاله، قوله الحق، وأحكامه حق، وأفعاله حق، وكذلك كتب الله -عز وجل- وما فيها من العقائد والشرائع حق.

قال: والحق هو: الواقع لا محالة الذي لا يختلف، لاحظوا هذه المعاني المباشرة، وفي الموضع المختلفة، في استعمال كلمة الحق، ثم نطبق عليها الأمثلة من القرآن، استحضروا معها ما ذكره، فالحق يقال: الواقع الذي لا يختلف، والحق أيضاً يقال: لأحد حقوق العباد، تقول: ليس لك حق في هذا، لك حق فيه، وهو ما وجب للغير، ويتقاده، ويطالبه به، يقول: وهذا حق مكتسب، يعني: من حقك أن تطالب به، والحق يقال: للعلم الصحيح، ويقال: للعدل أيضاً كذلك، وإذا أضيف إلى المصدر كان معناه: أن ذلك على أكمل الوجه، وأتمها، وأحسنها، كقوله: **يَتَوَنَّهُ حَقٌ تِلَوْتَهُ** [البقرة: ١٢١]، فالتلاؤمة: مصدر أليس كذلك؟ و"حق" أضيف إلى المصدر هنا، **يَتَوَنَّهُ حَقٌ تِلَوْتَهُ** [البقرة: ١٢١] يعني: على أكمل وجه، أضيف إلى المصدر.

طيب، انظر في قوله -تبارك وتعالى-: **{ويَقْتَلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ الْحَقِّ}** [البقرة: ٦١] يعني: بغير حصول سبب يسُوّغ القتل، **{وَشَهَدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ}** [آل عمران: ٨٦] يعني: رسالته ثابتة، **{وَيَسْتَبِّنُونَكَ أَحَقُّ هُوَ}** [يونس: ٥٣] أي: ثابت صحيح، **{لَا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ}** [يونس: ٥٥] يعني: لابد من وقوعه، لا يختلف، **{مَا لَتَأْ فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٌّ}** [هود: ٧٩] يعني: من واجب نتقاضاه، لسن بزوجات، ولا سلطان ولا يد عليهن، على أحد المعاني، **{وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ}** [الذاريات: ١٩] أي: واجب مقرر، وفسر: بالزكاة، **{إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ}** [الواقعة: ٩٥] يعني: اليقين الثابت الموافق للواقع، **{وَلِمَنِ الْذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ}** [البقرة: ٢٨٢]، ما وجب للغير، **{فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ}** [الأنعام: ٥] يعني: الشرع، والهدى، القرآن، ودين الإسلام، **{وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ حَقٌّ}** [الأعراف: ٨] يعني: هنا العدل،

قالَ رَبُّ الْحُكْمِ بِالْحَقِّ [الأنياء: ١١٢] يعني: بالعدل، **{فَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا}** [النجم: ٢٨] يعني: العلم الصحيح، فالظنون لا يحصل بها علم، وهكذا، يقال: حق يعني: ثبت ووجب، **{وَفِرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالُّهُ}** [الأعراف: ٣٠] يعني: وجبت، **{حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ}** [يونس: ٣٣] يعني: وجبت، حق الأمر يحده بمعنى: أثبتته، تقول: حق له يعني: ثبت له، أو أثبتت له، **{وَأَدَنَتْ لِرَبِّهَا وَحَقَّتْ}** [الانشقاق: ٢] يعني: كان وصفاً ثابتاً أن تستجيب، وتنصت، وتسمع، وتنقاد، فهذا الانقياد حق ثابت، تقول: أحق الله الحق أي: أظهره الله، وأثبته للناس، **{وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ}** [الأنفال: ٧]، وتقول: استحق كذا يعني: استوجبه، لكن حينما تقول: استحق عليه، يعني: وقع عليه، **{اسْتَحْقَّ إِثْمًا}** [المائدة: ١٠٧] استوجبا إثماً في آية المائدة، **{اسْتَحْقَ عَلَيْهِمُ الْأُولَيَانِ}** [المائدة: ١٠٧]، هذا الموضع فيه كلام كثير للمفسرين، يقولون: هذه أصعب آية في القرآن من جهة المعنى والإعراب، لكن من المعاني التي قيلت فيها، وهو معنى قريب **{اسْتَحْقَ عَلَيْهِمُ الْأُولَيَانِ}** [المائدة: ١٠٧] يعني: فشاهدان آخران يقومان مقامهما من الدين وقع عليهم ضرر الشهادة، يعني: أصحاب الحق، والمطالبة، وجني عليهم بهذه الشهادة الأولى التي رُدِتْ، وهم: الأوليان الأحقان، فلان أولى من فلان، بهذا الاعتبار فُسر الأحقان بالشهادة؛ لقربهما، ومعرفتهما، والقرابة من الميت، **{حَقِيقٌ عَلَى أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ}** [الأعراف: ١٠٥] يعني: حريص، وفي قراءة: **{حَقِيقٌ عَلَى}** يعني: واجب على، أحق بمعنى: أولى، يأتي بهذا المعنى، ويأتي بمعنى أيضاً: أصحاب الحق، **{وَبِعَوْلَتِهِنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ}** [البقرة: ٢٢٨]، قيل: أولى، وقيل: هم أصحاب حق، **{وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ}** [البقرة: ٢٤٧] يعني: أولى بالملك منه.

لاحظ: في كل موضع، كما قال ابن فارس -رحمه الله-، يمكن أن ترجع إلى هذا الأصل الذي ذكره وهو: يدل على: إحكام الشيء، وصحته، فكل الاستعمالات يمكن أن ترجع إلى هذا، وابن جُزي قال: حاق يعني: حل، فالباطل ذاهب، وهو: يقابل الباطل، والحق ثابت، حل بهم: ثبت، وهكذا.

على كل حال: سنقرأ الآن المادة الأخرى التي ذكرها مما يتعلق بهذا الموضع، وهي: حق.

قال -رحمه الله تعالى-: حق: له أربعة معانٍ: الصدق، والعدل في الحكم، والشيء الثابت، والأمر الواجب، والحق: اسم الله تعالى، أي: الواجب الوجود.

وهذا كله مما سمعتم من التفريعات التي تتفرع عن أصل هذه المادة، فقوله: **{فَمَا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَغْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ}** [البقرة: ٢٦] يعني: الشيء الثابت، وتقسيمه بالصدق قريب، فالصدق ثابت، والكذب لا حقيقة له، ولا ثبوت، وهكذا: **{وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءُهُ وَهُوَ الْحَقُّ}** [البقرة: ٩١]، وقوله: **{فَاحْكُمْ بِيَنَّا بِالْحَقِّ}** [ص: ٢٢] يعني: بالعدل، هذا المعنى الثاني الذي ذكره ابن جُزي -رحمه الله.

قال: والأمر الواجب، والحق هو: اسم الله، **{ثُمَّ رَدُوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ}** [الأنعام: ٦٢]، **{وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ}** [الأعراف: ٨] يعني: العدل، **{فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا}** [الأعراف: ١١٨]، هذا يقابل الباطل، ثبت، **{تِجَادُلُوكُ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ}** [الأنفال: ٦]، الحق هنا ما المقصود به؟ القتال، فهو الشيء الذي ثبت ووجب، الشيء الثابت. قال: والأمر الواجب، **{إِنَّ ابْنَيِ مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ}** [هود: ٤٥]، لا خُفَّ فيه، فهو: ثبت، وصدق، أيضاً يُفسر: بالصدق، ونحو ذلك من المعاني القريبة، وهكذا، والله أعلم.

قال -رحمه الله تعالى-: حبل من الله ومن الناس: أي: عهد، وحبل الله: القرآن، وأصله: الحبل المعروف.

هذه المادة: الحاء والباء واللام، أرجعها ابن فارس إلى أصل واحد، وهو: امتداد الشيء، لاحظوا: امتداد الشيء، يعني: الحبل هو الرابط الذي يُشد به، هذا المعروف، وقد يُشبّه به من حيث الشكل، قد يُشبّه به العرق، أو يُشبّه العرقان المحيطان بالعنق، يُشبّهان بالحبل، من حيث الصورة، والشكل، مثل: حبل الوريد، **{وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ}** [اق: ١٦].

لاحظوا: ابن فارس ارتأح فقال: هو: امتداد الشيء، يدل على: امتداد الشيء، فالحبل الذي يُشد به، ويربط به، الحبل المعروف هو: ممتد، حبل الوريد هنا ما يحتاج ابن فارس أن يقول: وقد يُشبّه به؛ لأنّه الشيء الممتد عنده، فهذا العرق أو العرقان المحيطان بالعنق يقال لهما: حبل الوريد، فهو: يُشبّه الحبل على كل حال، وقد يُستعار الحبل للوصول المعنوي، فيقال لما يتوصل به إلى مطلوب، يقال له: حبل، **{إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ وَحْبَلٍ مِنَ النَّاسِ}** [آل عمران: ١١٢]، تقول: بينهم وبين الناس حال، فهذا قد يقال: للعهود، والعقود، ونحو ذلك، يقال لها: حال، فهذا يرجع إلى أصل هذا المعنى.

فقوله: **{إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ وَحْبَلٍ مِنَ النَّاسِ}** [آل عمران: ١١٢]، **{وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرُّوا}** [آل عمران: ١٠٣]، فإنّ جُزِي يقول: العهد، أي: الحبل من الله، وأما الحبل من الناس فيقول: عهود الناس، فقوله: **{إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ وَحْبَلٍ مِنَ النَّاسِ}** [آل عمران: ١١٢] أي: العهد.

قال -رحمه الله تعالى-: وحبل الله: القرآن، وأصله: الحبل المعروف، هنا: أطلقه على الأمر المعنوي الذي يتوصل به إلى النجاة، وهو: اتباع القرآن، بهذا الاعتبار، **{وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ}** هنا فُسر: بالقرآن، أو بكل ما يتوصل به إلى النجاة، فهذا على كل حال: يرجع إلى أصل المعنى.

وحبل الله في قوله: **{إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ وَحْبَلٍ مِنَ النَّاسِ}** [آل عمران: ١١٢] فُسر: بما أوجبه الله -عز وجل- على المسلمين في معاملة أهل الكتاب، إذا دخل أهل الكتاب في ذمة المسلمين، هذا الحبل من الله؛ ولذلك فإن بعضهم يُفسّر الحبل من الله **{إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ}** [آل عمران: ١١٢] قالوا: العهود التي يعطىها أهل الإيمان لهم على وفق شرع الله -عز وجل-، فهذا الحبل من الله، يعني: عقود شرعية، موافقة للشرع يعطىها أهل الإيمان لهؤلاء أهل الكتاب.

وأما الحبل من الناس، فهي العهود والعقود التي يعطىها الناس، ولا يتقيدون فيها بشرع الله -عز وجل-، فيحصل بسبب ذلك لهؤلاء الذين ضُربت عليهم الذلة، يحصل لهم شيء من الانتفاع، وفسر الحبل من الناس: بتعاون المسلمين مع الذميين، وتبادل المصالح، ونحو ذلك، يعني: فيما يكون خارجاً عن العهد، يعني: زيادة على العهد مما لا يخالفه، مصالح متبادلة كما يقال.

فالحبل من الله هو العهد الذي يُعطى لهم، ويكون موافقاً للشرع من قبل أهل الإيمان، والحبل من الناس: مصالح مادية يتعاملون فيما بينهم، وفسر: بالعقود التي تُعطى لهم من غير المسلمين، **{ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ أَئِنْ مَا ثُقِفُوا إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ}** [آل عمران: ١١٢]، فهل هذا الاستثناء متصل، بحيث ترتفع عنهم الذلة، أو المقصود بذلك: أن الاستثناء هنا منقطع يعني: لكن بحبل من الله، وحبل من الناس يأمنون على أنفسهم، وإلا فالذل لا يفارقهم، فهو: وصف لازم لهم؛ لأنّه قال: **{ضُرِبَتْ}**؛ ولذلك عبر عنه بالضرب الذي يدل على شدة ثبوت هذا الوصف، وعلوّقه.

أما الحبل المعروف فكقوله: **{فَإِذَا حِبَالْهُمْ وَعَصِيْهُمْ}** [طه: ٦٦]، فهذه هي: الحبال المعروفة، ألقاها السحرة، فتحولت إلى حبات في نظر المشاهدين، سحروا أعين الناس، **{وَامْرَأَةٌ حَمَالَةُ الْحَطَبِ * فِي حِيدَهَا حَبْلٌ مِنْ مَسَدٍ}** [المد: ٤-٥]، فسر بالحبل الذي يشد به، لأنها تشد وسطها، فتحمل الحطب في طريق النبي -صلى الله عليه وسلم-، لتنذرية بالأشواك، ونحو ذلك، هكذا فسر، وهو أحد المعاني، وليس المقصود هنا بيان هل هذا حقيقة أو أنه يقصد به أنها تمثي بالنميمة، فيكون ذلك كمثل مُسْعِر النار في الفتنة بين الناس كالذي يحمل الحطب؟، والله أعلم.

قال -رحمه الله تعالى-: حِسْبٌ: بكسر السين: ظن، مضارعه: بالفتح، والكسر، وحسب: بالفتح: من العدد، ومضارعه: يحسب، بالضم، ومنه: الحساب، والحساب، **{حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ}** [الكهف: ٤٠] أي: مَرَامٍ، واحدها: حُسْبَانَةٌ.

هذه المادة: الحاء والسين والباء، أرجعها ابن فارس إلى أربعة أصول: الأصل الأول عنده: العد، وهذا المعنى أيضاً ذكره ابن جُزي -رحمه الله-، تقول: حسبت الشيء أحسبه حسباً وحسباناً بالضم.

وكذلك: الحِسْبَان: بالكسر: الظن، وذلك أنه فرق بينه وبين العد بتغيير الحركة والتعريف، يعني: هو قريب في الصورة من الحِسْبَان، فالحِسْبَان بالضم يعني: العد، والحساب بالكسر الظن.

فابن فارس يرجع هذا الظن والعد إلى معنى واحد، بأي اعتبار؟ باعتبار: أنه إذا قال: حسبته كذا، فكأنه قال: هو في الذي أعدده من الأمور الكائنة، يعني: بحسب ما أظن. وأعاد إلى هذا أيضاً: الحَسَب، باعتبار: أنه يُعد، أي: ما يُعد من الإنسان، يعني: كأنه يُعد، أو يُعد الآباء الأشراف الذين يفتخرون بهم.

وهكذا أيضاً: الاحتساب، احتسب فلان ابنه إذا مات، يعني: كأنه عده في جملة الأشياء المدخرة له عند الله - تبارك وتعالى-، ومن هنا يقال: الحِسْبَة، والاحتساب في الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، وما يدخل في هذا المعنى: الحِسْبَة؛ لأنها يحتسب الأجر، يعني: لا يبتغي شيئاً من الدنيا مقابل ذلك، فعله حِسْبَة، تقول أيضاً: فلان حسن الحِسْبَة بالأمر، إذا كان حسن التدبير؛ لأنه إذا كان حسن التدبير كان عالماً بعده كل شيء في موضعه من الرأي والصواب.

فابن فارس يرجع هذا جميماً إلى معنى: العد في هذه الاستعمالات، لاحظ: هذه القدرة عنده -رحمه الله- على ضم هذه المعاني، وجمع ما تفرق منها، فهذا المعنى الأول الذي هو: العد.

والثاني: بمعنى: الكفاية، **{فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ}** [الأنفال: ٦٢] يعني: كافيك، وهذا واضح، من الكفاية.

الأصل الثالث: الحِسْبَان: جمع حُسْبَانَة، قال: هي: الوسادة الصغيرة، يقال: حسبت الرجل أحسبه، إذا أجلسته عليها، ووسدته إليها، ومن هذا الأصل: الحِسْبَان يقال: للسهام الصغار.

الأصل الرابع: الأحسب، يقال للذي ابضم جلته، يعني: غير البرص، الذي خلقته كالأبرص، لكن في كامل الخلقة، يقال له: الأحسب، يكون شعره أبيض، ولونه كلون البرص، لكنه ليس في أجزاء معينة من الجسد، فهذا كله بهذا المعنى.

فلاحظ الآن هذه المعاني التي يذكرها ابن جُزي، وذكر مادتين بعده تتعلقان بها، وهما: الحساب والحسيب، بالأفضل: أن نقرأ الجميع، ويكون الكلام واحداً على هذه كلها؛ لأن الواقع أن ما ذكر بعده يرجع إلى ما ذكرت في هذه الأصول.

قال -رحمه الله تعالى-: حساب: من الظن، ومنه: العدد، -في المخطوط: ومن العدد، وأيضاً في الطبعة الإمارانية: ومن العدد، و**{بِغَيْرِ حِسَابٍ}** [النور: ٣٨]: يحتمل الوجهين، وأن يكون من المحاسبة: أي: لا يُحاسب عليه، ومن التقدير: أي: بغير تضييق، و**{عَطَاءٌ حِسَابٌ}** [النَّبَأِ: ٣٦] أي: كافياً.

حسيب: اسم الله تعالى، فيه أربعة أقوال: كافٍ، وعالم، وقدر، ومحاسب، و**{حَسِيبُ اللَّهِ}** [الأنفال: ٦٢] أي: كافيك.

لاحظ: الآن هذه المعاني التي ذكرها ابن جُزي -رحمه الله تعالى-، هذا كله يرجع إلى ما سبق، وعرفنا أن ابن فارس -رحمه الله-: جمع بين العد والظن، باعتبار: أن هذا الظن يكون في جملة ما يعده الشخص الظان من معلومه، وعارفه، ونحو ذلك، وهكذا أيضاً: الاحتساب، والحسيبة، واحتسب كذا، كل هذا عنده يرجع إلى هذا المعنى.

فهنا يقول: حساب: من الظن، ومن العدد، قلنا: هذا يُرجعه ابن فارس إلى معنى واحد.

قال: و**{بِغَيْرِ حِسَابٍ}** [النور: ٣٨]، يحتمل الوجهين، وأن يكون من المحاسبة: أي: لا يُحاسب عليه، ومن التقدير: أي: بغير تضييق.

هنا: **{بِغَيْرِ حِسَابٍ}** [النور: ٣٨]: كنایة عن سعة فضله -تبارك وتعالى-، يعني: يعطيه عطاء بلا حساب، لأن القليل يُحسب، ويعُد، لكن حينما يكون حثواً بلا كيل، ولا ميزان، فهذا لا يُعد، و((كان النبي -صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يعطي عطاء من لا يخشى الفقر))^(١)، والله يقول: **{إِنَّمَا يُؤْفَى الصَّابِرُونَ أَجَرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ}** [الزمر: ١٠]، القليل يُعد، ولكن الكثير لا يُعد؛ ولهذا فُسر: أنه بغير تقدير من الله -تبارك وتعالى-، وبعضهم يقول: بغير تقدير من المزروع، بغير حساب، يعني: هو ما يتوقع هذا، ولا يقع له في حسابه، أو أنه بمعنى: لا يحاسبه ربه -تبارك وتعالى-، **{بِغَيْرِ حِسَابٍ}** [الزمر: ١٠]، من المحاسبة.

فإذا أردنا أن نطبق ذلك على الآيات ففي قوله -تبارك وتعالى-: **{هَذَا عَطَاؤُنَا فَمَنْ أَوْ أَمْسَكَ بِغَيْرِ حِسَابٍ}** [ص: ٣٩] يعني: من غير محاسبة لك فيما يصدر في عطائك، وبذلك، أو منعك، على أحد المعاني، بمعنى: المحاسبة، بغير حساب، وقوله: **{فَحَسِيبُهُ جَهَنَّمُ وَلِبِسْ الْمَهَادُ}** [البقرة: ٢٠٦]، **{هِيَ حَسِيبُهُمْ}** [التوبه: ٦٨] بمعنى: الكفاية هنا، فهذه من المعاني التي يأتي لها: الحساب، بمعنى: الكفاية، **{وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ}** [النور: ٣٩]، هنا يُفسر بماذا؟ بالمحاسبة، **{تَعْلَمُوا عَدَدَ السَّنِينَ وَالْحِسَابَ}** [إيونس: ٥]، هنا: العد، والإحصاء، **{الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانِ}** [الرحمن: ٥] يعني: يجريان بحساب وإحصاء مقدر معلوم دقيق، **{وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا}** [الأنعام: ٩٦] يعني: وسيلة للحساب، ومعرفة الزمن.

١ - أخرجه مسلم، كتاب الفضائل، باب ما سُئل رسول الله -صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- شيئاً قط فقال: لا، وكثرة عطائه، رقم: (٢٣١٢).

ويُرجح بعضهم: احتساب الشيء، احتسب الشيء، يقولون: من حسِبَه بمعنى: الظن، وابن فارس يُرجعه إلى معنى: العد، ويُرجع الظن إلى معنى: العد، يعني: ابن فارس يعد ذلك من المدخل له عند الله -تبارك وتعالى-، وبعضهم يرجع ذلك إلى معنى: الظن، أو من العد، إما من حسِبَ إذا احتسب الشيء من حسِبَ بمعنى: ظن، حسِبَه بمعنى: ظنه، أو من حسِبَه بمعنى: عده، **{وَيَرْزُقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْسِبُ}** [الطلاق: ٣] يعني: لا يظن، أو لا يقدر، ولا يتوقع، كما سبق، **{فَاتَّاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْسِبُو** [الحشر: ٢] يعني: لم يتوقعوا، نقول: أنا ما حسِبَتْ لهذا حساباً، يعني: لم أتوقع، وذلك يرجع إلى معنى: الظن الذي يرجع عند ابن فارس إلى معنى: العد، يعني: أنا ما حسِبَتْ حساباتي بصورة صحيحة، فوق الخطأ في ذلك.

هنا يقول: **{وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا}** [النساء: ٦] يعني: محسباً، وكافياً، وكفياً، **{وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسِبَكَ اللَّهُ}** [الأنفال: ٦٢] يعني: كافيك، **{يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسِبْكَ اللَّهُ}** [الأنفال: ٦٤] يعني: كافيك، من قولهم: أحسبني الشيء يعني: كفاني، **{كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا}** [الإسراء: ٤] قيل: محسباً، وقيل: كافية لك، كفيلة بمحاسبتك، حاسب نفسك، فأنت أعلم وأبصر بحالك وعملك، فهذه المعاني التي ذكرها.

قال هنا: الحسيب: من أسماء الله -تبارك وتعالى-، قيل: الكافي، وقيل: العالم، وقيل: القادر، وقيل: المحاسب، إلى آخره، فهذا من فعل، بمعنى: مُفعِل، إذا كان بمعنى: كافٍ، أحسبني الشيء إذا كفاني، فمعنى الحسيب في أسماء الله -تبارك وتعالى- فسره ابن جرير في قوله: **{وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا}** [النساء: ٦]، قال: وكفاك يا محمد بالله حافظاً لأعمال خلقه، ومحاسباً عليها، فالحسيب: الحافظ لأعمال الخلق، والمحاسب عليها، وابن القيم - رحمة الله - في النونية يقول:

وهو الحسيب كفايةً وحمايةً *** والحسبُ كافي العبد كلَّ أوانٍ

ذكر: الكفاية، والحماية، والشيخ عبد الرحمن بن سعدي فسره في مواضع: بالعلم بعباده، كافي المتكلمين، لاحظ ابن جُزي ذكر: العلم، وابن سعدي فسره: بالعلم بعباده، كافي المتكلمين، المجازي لعباده بالخير والشر، بحسب حكمته وعلمه بدقيق أعمالهم وجليلها، وفسره بمعنى: الرقيب، الحاسب لعباده، المحتول جزاءهم بالعدل، وبالفضل، وبمعنى: الكافي أيضاً، يكفي عبده همومه، وغمومه، وكذلك هو: حسيب المتكلمين **{وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسِيبٌ}** [الطلاق: ٣] يعني: يكفيه أمور دينه، ودنياه، كذلك أيضاً الحسيب: الذي يحفظ أعمال العباد من خير وشر، ويحاسبهم: إن خيراً فخير، وإن شرًا فشر، **{يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسِبْكَ اللَّهُ وَمَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ}** [الأنفال: ٦٤] كافيك، وكافٍ لاتباعك، وكفایته -تبارك وتعالى- تكون بحسب حال العبد، **{إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا}** [النساء: ٨٦]، يحفظ على العباد أعمالهم، الحسن والسيء، الصغير والكبير، ثم يجازيهم بمقتضى ذلك، بعدله وحكمه.

فهذا كله يرجع إلى معنى: الكافي، وكذلك أيضاً: المحاسب، فالله -تبارك وتعالى- كافي العباد، وهو: حافظهم أيضاً، وكذلك يُحاسبهم على أعمالهم، هذا ما يتعلّق بهذه المادة، والله أعلم، وصلى الله على نبينا محمد، وآلـه وصحبه.